

# قربانی کے ایام و اوقات



ایفا پبلیکیشنز

# قربانی کے ایام و اوقات

اگر کوئی شخص ایسے دور دراز علاقہ میں اپنی قربانی کرائے، جہاں وقت کا کافی فرق پایا جاتا ہو تو قربانی کے ایام و اوقات میں قربانی کرنے والے کی جگہ کا اعتبار ہوگا یا اس جگہ کا جہاں قربانی کی جارہی ہے؟ اس اہم موضوع پر اکیڈمی کے ۱۹ ویں فقہی سمینار میں پیش کئے گئے تفصیلی مقالات و مباحث کا مجموعہ

ایفا پبلیکیشنز، نئی دہلی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب	:	قربانی کے ایام و اوقات
صفحات	:	۳۳۹
سن طباعت	:	فروری ۲۰۱۱ء
قیمت	:	۱۳۰ روپے

ناشر

ایفا پبلیکیشنز، نئی دہلی

۱۶۱-ایف، ہیسمنٹ، جوگابائی، پوسٹ باکس نمبر: ۹۷۰۸

جامعہ نگر، نئی دہلی-۱۱۰۰۲۵

فون: 011-26981327

ای میل: ifapublications@gmail.com

## مجلد سی لولہ

- ۱- مولانا مفتی محمد ظفر الدین مفتاحی
- ۲- مولانا محمد برہان الدین سنہلی
- ۳- مولانا بدر الحسن قاسمی
- ۴- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ۵- مولانا عتیق احمد بستوی
- ۶- مفتی محمد عبید اللہ اسعدی







## فہرست

پیش لفظ ۱۱ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

### باب اول: شہیدی امور

۱۵ اکیڈمی کے فیصلے  
۱۷ سوالنامہ  
۱۹ مفقی امتیاز احمد قاسمی  
۳۹ عرض مسئلہ مولانا محمد حذیفہ بن محمود لونادارہ

### باب دوم: تفصیلی مقالات

۶۱ ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟ مولانا بدر احمد نجفی  
۷۰ قربانی - چند قابل غور پہلو مولانا رحمت اللہ ندوی  
۸۲ ایک ملک کی قربانی دوسرے ملک میں مفقی محمد حفظ الرحمن سلکی  
۹۴ ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟ مولانا خورشید احمد اعظمی  
۱۰۰ ایام اضحیہ میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟ مولانا محمد حذیفہ بن محمود لونادارہ  
۱۱۸ قربانی کا ایک قابل توجہ مسئلہ مفقی اسماعیل بن ابراہیم بھٹکودروی  
۱۲۶ ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟ مولانا محمد الدین بڑودروی  
۱۳۶ مقام اضحیہ یا مقام مضحی - کس کی رعایت ضروری؟ مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی  
۱۳۵ ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟ مولانا شاہجہاں ندوی  
۱۵۳ قربانی کے ایام و اوقات - قابل غور پہلو مولانا اشتیاق احمد الاعظمی



۱۵۸	مولانا محمد عثمان عظمیٰ	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۱۶۸	مولانا سید اسرار الحق سیلوی	اضحیہ میں مقام اور وقت کا اعتبار
۱۷۴	مفتی محمد حنیف صاحب	اضحیہ و مضحی میں کس کے مقام کا اعتبار ہوگا؟
۱۷۸	مولانا نعیم اختر قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا
۱۸۳	مفتی سلمان پالن پوری قاسمی	کیا تاریخ کے اختلاف کے باوجود کیل قربانی کر سکتا ہے؟
۱۹۵	مفتی محمد احتشام قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہے؟
۲۰۰	مولانا شفیق الرحمن قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا
۲۰۶	مفتی محمد شوکت ثناء قاسمی	ایام اضحیہ میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۱۷	مولانا روح الامین (ایم پی)	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۲۳	مفتی رضوان الحسن مظاہری	قربانی کے ایام و اوقات میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۲۹	مولانا ارشد شاہ ادب	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

### باب سوم: مختصر مقالات

۲۳۷	مولانا زبیر احمد قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا
۲۴۱	مولانا محمد ثناء الہدی قاسمی	اضحیہ کے ایام و اوقات کی شرعی حیثیت
۲۴۵	مفتی انور علی اعظمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۴۹	مفتی عبدالرحیم قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۵۳	مولانا شیر علی صاحب	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۵۶	ڈاکٹر قاری ظفر الاسلام صدیقی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۵۹	مولانا خورشید انور اعظمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۶۲	مولانا عبدالحی مفتاحی	قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۶۵	مولانا حفیظ الرحمن مدنی اعظمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۶۹	مولانا محمد مصطفیٰ عبدالقدوس ندوی	ایام قربانی میں وقت سے متعلق بعض اہم مسائل

۲۷۲	مفتی شاہد علی قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۷۵	مولانا قاضی محمد کامل قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۷۸	مفتی لطیف الرحمن دلاپت علی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۸۱	مفتی محمد اشرف صاحب	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۸۵	مولانا عطاء اللہ قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۸۸	مولانا ابوبکر قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۹۲	مفتی سید باقر ارشد قاسمی بنگلوری	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۲۹۶	مولانا محمد روح اللہ قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۳۰۰	مولانا محمد عمران ندوی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۳۰۴	مولانا ریاض احمد قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

### باب چہارم: تحریری آراء

۳۰۹	مفتی حبیب اللہ قاسمی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۳۱۰	مولانا سلطان احمد اصلاحی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۳۱۲	مولانا مفتی محمد جعفر علی رحمانی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۳۱۴	مولانا فاخر میاں صاحب	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۳۱۵	حافظ شیخ کلیم اللہ عمری مدنی	ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟
۳۱۶	مفتی معز الدین قاسمی	ایام قربانی میں کی مقام کا اعتبار ہوگا؟

### باب پنجم: اختتامی امور

۳۲۱

مناقشہ





## پیش لفظ

اسلام کی ایک اہم عبادت قربانی ہے، قربانی کی بعض قسمیں وہ ہیں جو خاص طور پر حج سے متعلق ہیں اور ایک قربانی وہ ہے جو بقرعید میں انجام دی جاتی ہے، بقرعید کی قربانی بھی اور حج کی قربانی بھی بنیادی طور پر حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما الصلاۃ والسلام کی یادگار ہے، بقرعید کی قربانی واجب ہے یا سنت اور ہر صاحب استطاعت کے ساتھ انفرادی طور پر متعلق ہے یا ایک خاندان پر اجتماعی حیثیت سے یعنی پورے خاندان کی طرف سے ایک قربانی کافی ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف رائے ہے، حنفیہ کے نزدیک قربانی واجب ہے اور ہر صاحب استطاعت پر انفرادی حیثیت میں واجب ہے۔

قربانی کے واجب ہونے کے لئے دو باتیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں، اول یہ کہ جس شخص کو قربانی کرنی ہے اس سے وجوب متعلق ہو چکا ہو اور یہ وجوب متعلق ہوتا ہے دس ذی الحجہ کی صبح طلوع ہونے کے بعد، دوسرا اصول یہ ہے کہ قربانی اس کے مقررہ اوقات ہی میں دی جاسکتی ہے جو دس ذی الحجہ کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور حنفیہ نیز جمہور کے قول کے مطابق ۱۲ ربوی الحجہ کے غروب آفتاب تک باقی رہتا ہے۔

موجودہ دور میں ذرائع ابلاغ کی ترقی کی وجہ سے انسان کے لئے یہ معلوم کرنا آسان ہو گیا ہے کہ فلاں علاقے میں دس ذی الحجہ کی صبح ہو چکی ہے اور فلاں علاقے میں شروع نہیں ہوئی ہے، سوال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے علاقے میں رہتا ہے جہاں ابھی دس ذی الحجہ کی صبح نہیں ہوئی ہے اور مثلاً ہندوستان میں صبح ہو چکی ہے تو کیا اس شخص کی قربانی ہندوستان میں ہو سکتی ہے، جبکہ یہ ظاہر ابھی مذکورہ شخص سے قربانی کا حکم متعلق ہی نہیں ہوا ہے۔

مسئلہ کا دوسرا رخ یہ ہے کہ ہندوستان میں جہاں قربانی کرائی جا رہی ہے ۱۲ ارذی الحج کا آفتاب غروب ہو چکا؛ لیکن جو شخص قربانی کر رہا ہے اس کے یہاں ابھی بارہ تاریخ کی صبح یاد دہا رہی ہے تو کیا ۱۳ ارذی الحج کو ہندوستان میں اس کی طرف سے قربانی کی جاسکتی ہے؟ چونکہ برصغیر کے تارکین وطن بہ کثرت مغربی ملکوں میں آباد ہیں، ان ملکوں میں بعض اوقات قربانی کرنا دشوار ہوتا ہے، نیز ان کے آبائی وطن میں مستحقین زیادہ ہیں؛ اس لیے وہ چاہتے ہیں کہ ان علاقوں میں قربانی ہو جائے؛ چنانچہ اس طرح کے مسائل کثرت سے پیش آرہے ہیں۔

اسی پس منظر میں اکیڈمی نے اپنے انیسویں فقہی سمینار منعقدہ ہانسوٹ گجرات میں میزبانوں کے مشورے سے اور ان کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس عنوان کو بھی موضوع بحث بنایا؛ چنانچہ چند اہل علم کا اختلاف رہا؛ لیکن عمومی طور پر حاضرین کا رجحان یہی تھا کہ قربانی کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ جو شخص قربانی کر رہا ہو وہ اس سے متعلق ہو چکا ہو اور جہاں قربانی کی جا رہی ہو وہاں ضروری ہے کہ قربانی کا وقت ختم نہ ہوا ہو یعنی ۱۲ ارذی الحج کا سورج غروب نہیں ہوا ہو۔

چنانچہ اس اہم موضوع سے متعلق مقالات، تجاویز اور مناقشات کا مجموعہ اس وقت قارئین کے سامنے ہے، اہل علم اس کی وقعت کا اندازہ لگائیں گے، اس مجموعہ کی ترتیب کا فریضہ عزیزی مولانا امتیاز احمد قاسمی رفیق شعبہ علمی نے انجام دیا ہے، اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور اکیڈمی کی اس پیشکش کو اہل علم کے لئے نفع کا ذریعہ بنائے۔

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

۱۶ صفر ۱۴۳۲ھ

(جزل سکریری)

۲۱ جنوری ۲۰۱۱ء

## جدید فقهی تحقیقات

پہلا باب

تمہیدی امور



## اکیتامی کا فیصلہ

### ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہے؟

مجمع الفقہ الاسلامی الہند (اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا) کا انیسواں سمینار صوبہ گجرات کا ضلع بھروچ کے معروف علمی ادارہ ”جامعہ مظہر سعادت ہانسٹ“ میں ۲۷ تا ۳۰ صفر المظفر ۱۴۳۱ھ مطابق ۱۲ تا ۱۵ فروری ۲۰۱۰ء بروز جمعہ تا دو شنبہ منعقد ہوا۔ اس سمینار میں ملک کے تمام صوبہ جات کے ممتاز علماء اور مرکزی اداروں کے نمائندوں کی بڑی تعداد نے شرکت کی، بیرون ملک سے بھی بہت سے علماء کی شرکت رہی؛ امریکہ، کناڈا، برطانیہ، جنوبی افریقہ کے علاوہ نیپال و ایران، نیز قطر سے وہاں کے معروف عالم و محقق شیخ علی محی الدین قرہ داغی اور مصر سے دارالافتاء مصریہ کے نمائندہ مفتی شیخ احمد مدوح سعد نے بھی شرکت کی۔

اس سمینار میں پانچ موضوعات میں سے ایک موضوع ”ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہے“ کے لئے درج ذیل تجاویز پاس کی گئیں:

جو شخص قربانی کا وکیل بنا رہا ہے وہ الگ مقام پر ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہو وہ الگ مقام ہو تو اوقات قربانی کی ابتداء و انتہا کے سلسلہ میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا؛ بشرطیکہ جس شخص کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے، اس پر ۱۰ ارزی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہوگئی ہو؛ لہذا:

الف: جس شخص کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے اگر اس کے یہاں ۱۰ ارزی الحجہ شروع نہیں ہوئی تو اس کی طرف سے قربانی نہیں کی جاسکتی، اگرچہ قربانی کئے جانے کے

مقام پر اس دن ۱۰ ارزی الحجہ ہو۔



ب: جس شخص کی طرف سے قربانی کی جا رہی ہے اگر اس کے یہاں ۱۲ ارزی الحجہ کا غروب آفتاب ہو چکا ہے؛ لیکن جہاں قربانی ہو رہی ہے وہاں ابھی ۱۲ ارزی الحجہ باقی ہے تو اس کی جانب سے قربانی کرنا درست ہے۔

ج: جس شخص کی طرف سے قربانی کی جا رہی ہے اس کے مقام پر ۱۲ ارزی الحجہ کی تاریخ ہے اور جہاں قربانی کی جا رہی ہے وہاں ۱۲ ارزی الحجہ گزر چکی ہے تو اب وہاں قربانی کرنا درست نہیں ہے۔

”شق الف“ میں درج ذیل حضرات کا اختلاف ہے:

مفتی رشید احمد فریدی، مفتی عبدالودود مظاہری، مفتی جمیل احمد ندیری، مفتی محمد عثمان گورینی، مولانا عبدالرب اعظمی، مفتی شوکت ثناء قاسمی، مفتی نعمت اللہ قاسمی، مولانا محمد کامل قاسمی اور مولانا احتشام الحق۔ ان حضرات کے نزدیک مذکورہ صورت میں قربانی درست ہے۔ البتہ ان میں سے بعض حضرات کے نزدیک احتیاط اس میں ہے کہ اس صورت میں قربانی نہ کی جائے۔

”شق ب“ میں مفتی سلمان پالپوری صاحب کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مذکورہ صورت میں قربانی درست نہیں ہے۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

یہ بات ظاہر ہے کہ اسلام میں ایک عبادت قربانی ہے، جو حنفیہ کے یہاں واجب اور بعض فقہاء کے نزدیک سنت موکدہ ہے، دوسری عبادتوں کی طرح قربانی بھی وقت کے ساتھ مربوط ہے، چنانچہ جمہور کے نزدیک ۱۰، ۱۱، ۱۲ رذی الحجہ قربانی کے ایام ہیں اور بعض فقہاء کے نزدیک ۱۳ رذی الحجہ بھی ایام قربانی میں شامل ہے، موجودہ دور میں محمد اللہ مسلمان دنیا کے مختلف خطوں میں موجود ہیں اور صورت حال یہ ہے کہ مغربی اور مشرقی ممالک میں بعض اوقات تاریخ میں ایک دن کا فرق ہو جاتا ہے، مثلاً یہ ممکن ہے کہ ایک جگہ ۱۰ رذی الحجہ شروع ہوگئی ہو اور دوسری جگہ ۹ رذی الحجہ ہو، یا ایک مقام پر ۱۳ رذی الحجہ شروع ہوگئی ہو اور دوسرے مقام پر ۱۲ رذی الحجہ ہو، ایسی صورتوں میں دو پہلو ہیں: ایک پہلو یہ ہے کہ فقہاء نے عام طور پر یہ بات لکھی ہے کہ اوقات قربانی میں اس مقام کا اعتبار ہوگا، جہاں قربانی کی جائے، نہ کہ اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا شخص رہتا ہے۔ دوسرا پہلو یہ ہے کہ جہاں قربانی کی جارہی ہو، وہاں ۱۰ رذی الحجہ کی تاریخ شروع ہوگئی ہو، لیکن جس شخص کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے، وہاں ۹ رذی الحجہ ہے اور قربانی کرنے والے پر ابھی قربانی واجب ہی نہیں ہے، تو کیا کسی حکم کا مکلف ہونے سے پہلے ہی اس کی طرف سے اس عمل کو انجام دیا جاسکتا ہے۔

ان دونوں پہلوؤں کو سامنے رکھتے ہوئے درج ذیل سوالات آپ کی خدمت میں پیش ہیں:

۱- قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟

۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہو گا یا اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو؟

۳- کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ قربانی کے آغاز کے لئے تو ضروری ہو کہ قربانی کرنے والے شخص

پر ۱۰ ارذی الحجہ کی شب طلوع ہو گئی ہو، لیکن قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی

کا اعتبار ہو؟ یعنی قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲ ارذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی

کی جارہی ہو، وہاں ۱۳ ارذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہ ہو؟

☆☆☆

## تلخیص مقالات

### ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی امتیاز احمد قاسمی ☆

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے انیسویں سمینار میں ایک اہم موضوع یہ رکھا گیا کہ ”ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟“ اور ہندوستان دو دیگر ممالک کے فقہاء اور اہل علم کو اس موضوع پر جواب تحریر کرنے کی دعوت دی گئی، الحمد للہ مقالہ نگاران نے اپنی دلچسپی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنی بیش قیمت تحریریں اکیڈمی کو ارسال کی ہیں، جن کی تعداد دم تحریر ۳۷ ہے۔

بعض مقالہ نگار حضرات نے ابتداءً قربانی کی لغوی و اصطلاحی تعریف، اس کی مشروعیت، قربانی کس پر واجب ہے اور کس پر نہیں؟ دوسری عبادتوں سے اس کا ارتباط، قربانی کی تاریخی حیثیت جیسے امور کا تذکرہ کیا ہے اور اس کے ذیل میں آیات و احادیث اور فقہی عباراتیں ذکر کی گئی ہیں، بعض حضرات نے اس طرح کے نئے مسائل پیدا ہونے کا پس منظر بیان کیا ہے، جبکہ باقی حضرات نے براہ راست سوالوں کا جواب دیا ہے۔

**سوال ۱:** قربانی کے لئے وقت نفس و وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟

اس کے جواب میں مقالہ نگار حضرات کی تین آراء سامنے آئی ہیں:

۱۔ وقت قربانی کے لئے نفس و وجوب کا سبب ہے۔

۲- وقت قربانی کے لئے وجوب اداء کا سبب ہے۔

۳- وقت نفس وجوب اور وجوب اداء دونوں کا سبب ہے۔

پہلی رائے: وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب:

جن حضرات کی تحریروں سے یہ واضح ہو رہا ہے کہ ایام قربانی یا وقت نفس وجوب کا سبب ہے، نہ کہ وجوب اداء کا ان کے اسماء گرامی یہ ہیں: مفتی انور علی اعظمی، مولانا سید اسرار الحق سیلی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مفتی ثناء الہدی قاسمی، مولانا شاہد علی قاسمی، مولانا شیر علی گجراتی، مولانا حفیظ الدین مدنی، مولانا محمد حذیفہ محمود لوناء، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مولانا نعیم اختر قاسمی، مولانا محمد عثمان صاحب گورینی، مولانا فاخر میاں فرنگی محلی، حافظ شیخ کلیم اللہ عمری، مولانا محمد اشرف، مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا محمد عمران ندوی، مفتی محمد سلمان پلنپوری، مولانا روح الامین ایم، پی، مولانا ارشد شاداب قاسمی وغیرہ۔

ان حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

۱- ”اما وقت الوجوب فأیام النحر، فلا تجب قبل دخول الوقت، لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما“ (بدائع الصنائع ۱۹۸/۴، طبع دار الکتاب، دیوبند) (مولانا سید اسرار الحق سیلی، مولانا نعیم اختر قاسمی، مولانا محمد عثمان گورینی، مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا محمد عمران ندوی، مولانا ارشد شاداب قاسمی)۔

۲- ”وسببها الوقت وهو أيام النحر“ (در مختار ۲۵۳/۹) (مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مولانا شاہد علی قاسمی، مولانا شیر علی گجراتی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی اعظمی، مولانا محمد عثمان گورینی، مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا روح الامین صاحب، مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا ارشد شاداب قاسمی)۔

ان میں سے بعض حضرات نے اسی مفہوم کی عبارت عنایہ، بتایہ شرح الہدایہ

۳۱/۱۲، البحر الرائق ۹/۳۱۷، مجمع الزہرہ ۲/۵۱۶ وغیرہ سے نقل کی ہے۔

۳- ”أن السبب هو الوقت، لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به، إذا الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً، وكذا إذا لازمه فتكرر بتكرره وقد تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت . . . والدليل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلاة الخ“ (رد المحتار ۹/۳۷۲، طبع دار الكتب دیوبند، فتح القدير مع الكفاية ۸/۴۵۵، عناية على بامش فتح القدير ۸/۴۲۳) (مولانا سید اسرار الحق سیلی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا شیر علی گجراتی، مولانا روح الامین، مولانا شابد علی قاسمی، مولانا نعیم اختر قاسمی، مولانا شاجبہاں ندوی، مولانا روح الدقاقی وغیرہ)۔

۴- ”إن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر“ (تكملة فتح القدير ۹/۵۰۹) (مفتی انور علی اعظمی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مولانا شیر علی گجراتی، مولانا محمد عمران ندوی، مفتی محمد سلمان پالنپوری)۔

۵- ”أما الذي يرجع إلى وقت التضحية فهو أنها لا تجوز قبل دخول الوقت لأن الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب كوقت الصلاة . . . (بدائع الصنائع ۳/۲۱۱) (مولانا نعیم اختر قاسمی، مولانا سید اسرار الحق سیلی)۔

۶- ”تبين بهذا أن الوقت هو السبب ولهذا لا يجوز تعجيلها قبل الوقت“ (الحرثي اصول الفقہ للرخسي ۱/۷۵) (مولانا محمد اشرف صاحب)۔

۷- ”سببها الوقت وقيل الرأس“ (فتاویٰ رضویہ) (مولانا محمد عثمان گوری)۔

۸- ”أما وقت الصلاة فهو ظرف للمؤدى وشرط للأداء وسبب

للو وجوب لقوله تعالى أقم الصلاة لدلوک الشمس ..... ثم هو سبب لنفس

الوجوب لأن سببها الحقيقي الإيجاب القديم وهو رتب الحكم على شئ ظاهر فكان هذا سبباً لها بالنسبة إلينا ثم لفظ الأمر لمطالبة ماوجب بالإيجاب المرتب الحكم على ذلك الشئ فيكون سببا لوجوب الأداء“ (تفتیح اصول مع التلویح علی التوضیح ۳۷۶، ۳۷۷، طبع مکتبہ المکتبہ) (مولانا محمد حذیفہ محمود، مولانا شیر علی گجراتی، مفتی سلمان پالنپوری)۔

اسی مفہوم کی عبارت مولانا خورشید احمد اعظمی نے نور الانوار ص ۵۳، مسلم الثبوت ص ۲۹ کے حوالہ سے ذکر کی ہے۔

۹- ”(ثم هو) أى الوقت لما بين أن الوقت سبب للوجوب أراد أن يبين أن المراد بالوجوب نفس الوجوب لا وجوب الأداء“ (التوضیح شرح التلویح ۳۸۱) (مفتی سلمان پالنپوری)۔

۱۰ ”وقد مر قبل هذا أن وجوب الأحكام متعلق بأسبابها وإنما يتعلق بالخطاب وجوب الأداء“ (اصول البرہدوی مع کشف الاسرار ۳۹۳، طبع بیروت لبنان) (مولانا محمد حذیفہ محمود لونا داڑہ)۔

بعض حضرات مثلاً مفتی انور علی اعظمی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مولانا محمد حذیفہ محمود لونا داڑہ، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی اور مفتی سلمان پالنپوری نے متعینہ سوال کا جواب دینے سے پہلے وقت کے سلسلہ میں اصولیین کی تقسیم کو ذکر کیا ہے، جیسے امر دو قسم کا ہوتا ہے، مطلق عن الوقت یا مقید بالوقت، پھر مقید بالوقت کی چار قسمیں ہیں وغیرہ اور اس کے لئے کتب اصول اور کتب فقہ سے مختلف عبارتیں نقل کی ہیں۔

البتہ مولانا محمد حذیفہ محمود لونا داڑہ نے اولاً نفس وجوب اور وجوب اداء کے درمیان فرق کو واضح کیا ہے اور اس سے متعلق فقہاء کی تصریحات کو بھی ذکر کیا ہے۔

دوسری رائے: وقت وجوب اداء کا سبب ہے:

جبکہ مولانا معز الدین قاسمی، مفتی سید باقر ارشد قاسمی، مولانا محمد جعفر ملی رحمانی، مولانا ڈاکٹر سلطان احمد اصلاحی، مولانا ابوبکر قاسمی، مفتی لطیف الرحمن، مفتی شوکت شاہ قاسمی، مولانا عطاء اللہ قاسمی اور مفتی محمد احتشام قاسمی وغیرہ کا کہنا ہے کہ وقت وجوب اداء کا سبب ہے۔ ان حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

۱۔ عن البراء بن عازبؓ قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم نحر فقال: "لا يضحون أحد حتى يصلی" (صحیح مسلم ۱۵۳/۲، کتاب الأضاحی) (مولانا محمد جعفر ملی رحمانی)۔

۲۔ "وأما شرائط أدائها فمنها: الوقت في حق المصري بعد صلاة الإمام وسببها طلوع فجر يوم النحر" (البحر الرائق ۲۱۷/۸) (مولانا محمد جعفر ملی رحمانی)۔

۳۔ إن الأضحية لها وقت مقدر كالصلاة والصوم والعبرة للوجوب في آخره ..... إلا إذا كان بعد وجوب الأداء وذلك في آخر أيام النحر لأن وقتها مقدر كما علمت" (فتاویٰ شامی ۲۰۰/۵) (مفتی معز الدین قاسمی)۔

۴۔ "شرعاً ذبح حيوان مخصوص بنية القرية في وقت مخصوص" (الدر المختار مع رد المحتار ۴۵۲/۹، بیع زکریا دیوبند، نیز دیکھئے: فتاویٰ ہندیہ ۳۶۰/۵) (مفتی سید باقر ارشد قاسمی)۔

۵۔ "سببها الوقت وهو أيام النحر، ووجدت الإضافة فإنه يقال يوم الأضحى كما يقال يوم الجمعة وإن كان الأصل إضافة الحكم إلى سببه كصلاة الظهر والدليل على سببية الوقت إمتناع التقديم عليه كإمتناع تقديم الصلاة، وإنما لم تجب على الفقير لفقد الشرط وهو الغنى وإن وجد السبب" (رد المحتار ۴۷۹/۹) (مفتی لطیف الرحمن صاحب، مولانا محمد جعفر ملی رحمانی)۔



اسی کے ساتھ مفتی لطیف الرحمن صاحب لکھتے ہیں کہ نفس وجوب تو اسلام، اقامت اور غنی کے پائے جانے سے ثابت ہو جائے گا لیکن وجوب اداء کے لئے وقت کا پایا جانا ضروری ہوگا، جس طرح نماز ظہر کے لئے وقت۔

۶- ”وحيلة المصرى إذا أراد التعجيل أن يبعث بها خارج المصر فيضحى بها كما طلع الفجر وهذا لأنها تشبه الزكاة من حيث أنها تسقط بهلاك المال قبل مضي أيام التحرك الزكاة بهلاك النصاب“ (ہدیہ ۴۴۶/۳) (مفتی محمد اقصام قاسمی)۔

مفتی صاحب مذکورہ عبارت کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ عبارت اس امر پر واضح دلیل ہے کہ قربانی کے واجب ہونے کا سبب مال ہے، ایام قربانی نہیں، اس لئے کہ اگر ایام قربانی قربانی کے واجب ہونے کا سبب ہوتے تو جو شخص دسویں ذی الحجہ کو مالدار ہے اور اس میں قربانی کے واجب ہونے کی باقی تمام شرطیں بھی پائی جا رہی ہیں اور اس نے ابھی تک قربانی نہیں کی تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اب اس کو ساقط کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے، خواہ وہ ۱۱/۱۲ ذی الحجہ کو شریعت کی نظر میں مالدار ہو یا فقیر ہو جائے۔

۷- عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن فصلاحاً“ (سنن ابن ماجہ ۲۲۶ باب الاضاحی) (مولانا محمد جعفر ملی رحمانی)۔

۸- وأما شرائط الوجوب منها الغنى: لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”من وجد سعة فليضح“ شرط عليه السلام السعة وهي الغنى ولأننا أوجبناها بمطلق المال“ (بدائع الصنائع ۱۹۶/۳، طبع دیوبند) (مولانا محمد جعفر ملی رحمانی و مولانا عطاء اللہ قاسمی)۔

۹- ”و أما شرائط الوجوب منها اليسار .....“ (فتاویٰ ہندیہ ۲۹۲/۵)

(مولانا عطاء اللہ قاسمی)۔

مولانا محمد جعفر ملی رحمانی اور مولانا عطاء اللہ قاسمی لکھتے ہیں کہ وقت وجوب اداء کا سبب ہے، نفس وجوب کا سبب نہیں ہے، کیونکہ قربانی کے نفس وجوب کا سبب تو ملکیت نصاب ہے۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟ مفتی شوکت ثاقبی نے اس بارے میں ہندوستان اور پاکستان کے فقہاء کے درمیان اختلاف، دونوں کے معتبر، معروف اور متداول کتب فقہ سے وہی دلائل تفصیلاً پیش کئے ہیں جو پچھلے صفحات میں گزرے۔ اخیر میں لکھتے ہیں: اصولی و فقہی صراحت کے مطابق سبیت وقت میں اس سے مراد سبب وجوب اداء ہے، کیونکہ وقت سے اداء کا تعلق ہے، نفس وجوب کا نہیں۔

تیسری رائے: قربانی کے لئے وقت نفس وجوب اور وجوب اداء دونوں کا سبب ہے:  
اس رائے کے قائلین مندرجہ ذیل حضرات ہیں: مولانا ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی، مولانا صدر الحسن ندوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عبد الرحیم قاسمی اور مفتی رضوان الحسن مظاہری، ان حضرات نے مختلف کتب اصول اور کتب فقہ سے دلائل دیئے ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں:  
۱- ”فالوجوب سببه الحقيقي هو الإيجاب القديم وسببه الظاهري هو الوقت، وجوب الأداء سببه الحقيقي تعلق الطلب بالفعل وسببه الظاهري اللفظ الدال على ذلك“ (شرح الصواعق ۱/۳۸)۔

ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: لیکن مفہوم کے اعتبار سے دونوں میں صرف یہ فرق ہے کہ نفس وجوب مقدم اور وجوب اداء مؤخر ہوتا ہے، باوجود اس کے کہ وقت و زمانہ کے اعتبار سے باہم اتصال ہے۔

۲- قربانی واجب ہونے اور وجوب اداء دونوں کے لئے وقت کا ہونا شرط اور لازم ہے: ”وأما الذي يرجع إلى وقت التضحية فهو أنها لا يجوز قبل دخول الوقت

لأن الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب ... “ (بدائع الصنائع ۲/۱۱۳) (مفتی رضوان الحسن مظاہری)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی صاحب نے بھی اپنی اس رائے ”لہذا جس طرح وقت نماز کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے، اسی طرح قربانی کے لئے بھی وجوب ادا کا سبب ہونے کے ساتھ نفس وجوب کا سبب بھی ہے“ ذکر کرنے کے بعد دلائل میں وہی عبارتیں نقل کی ہیں جو پچھلے صفحات میں گزریں، البتہ انہوں نے اخیر میں بدائع الصنائع ۳/۱۹۸ کی ایک مثال سے اپنی بات کو مؤکد کیا ہے: ”اگر فقیر نے اول وقت میں قربانی کر دی، بعدہ وقت گزرنے سے قبل وہ مالدار ہو گیا تو اس پر دوبارہ قربانی واجب ہو جاتی ہے“ اس کی وجہ یہی ہے کہ آخر وقت میں مالدار ہے، جس وقت وہ مالدار ہوا، اسی وقت نفس وجوب کا تحقق ہوا اور وقت ختم ہونے تک چونکہ وہ مالدار باقی رہا اس لیے وجوب ادا بھی پایا گیا، اس لئے قربانی واجب ہو گئی۔

قربانی کے لئے وقت ظرف ہے:

مفتی عبدالرحیم قاسمی اور مولانا صدر الحسن ندوی صاحبان کے نزدیک قربانی کے لئے وقت ظرف ہے، جس طرح وقت کی حیثیت نماز کے لئے ظرف کی ہے، اس لئے وقت نفس وجوب کا بھی سبب ہے اور وجوب اداء کا بھی۔ وجوب اداء سے متصل جز نفس وجوب کا سبب ہے اس لئے کہ وجوب قربانی کے وقت میں توسع ہے۔

☆ ”تجب علی الطرفیۃ یوم النحر إلی آخر آیامہ“ (درمقرر)۔

☆ ”إنها تجب فی وقتها وجوباً موسعاً ومعناه أنها تجب فی جملة

الوقت غیر عین .....“ (بدائع ۵/۶۵) (مفتی عبدالرحیم قاسمی)۔

مولانا صدر الحسن ندوی صاحب نے دلائل کے طور پر وہی عبارتیں نقل کی ہیں جو پہلی

رائے یعنی وقت نفس وجوب کا سبب ہے، کے قائلین نے پیش کی ہیں۔

**سوال ۲:** ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا یا اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو؟

اس کے جواب میں مقالہ نگار حضرات کے درمیان دو طرح کی رائیں پائی جاتی ہیں:  
(۱) مقام اضحیہ اور قربانی کرانے والے کی جگہ دونوں کا اعتبار کیا جائے گا، جبکہ دوسری رائے یہ ہے کہ صرف مقام اضحیہ کا اعتبار کیا جائے گا۔

پہلی رائے: دونوں مقام کا اعتبار کیا جائے گا:

میں مقالہ نگار حضرات کی رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ دونوں مقام کا اعتبار کیا جائے گا، وہ اس طرح کہ ایک ہے نفس وجوب اور دوسرا ہے وجوب اداء، اول کا تعلق شخص یعنی مضی سے ہے اور دوسرے کا تعلق جانور یعنی اضحیہ سے ہے، لہذا وجوب قربانی کے بارے میں مضی کے مقام کا اعتبار ہوگا، یعنی اس کے یہاں دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہو چکی ہو۔ اسی طرح وجوب اداء کے بارے میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہوگا یعنی جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہو، پھر اگر مقام اضحیہ شہر ہے تو عید کی نماز بھی ہو چکی ہو اور مقام اضحیہ دیہات ہو تو مطلق فجر طلوع ہو چکی ہو (دیکھئے مقالہ: مفتی انور علی اعظمی، مولانا محمد جعفر ملی رحمانی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مولانا محمد حذیفہ محمود لونوا ڈوہ، مفتی ثناء الہدی قاسمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا عطاء اللہ قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی، مفتی عبد الرحیم قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مفتی شاہد علی قاسمی، مولانا شیر علی گجراتی، مولانا نعیم اختر قاسمی، مفتی محمد اشرف صاحب، مفتی محمد سلمان پالنپوری، مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا روح الامین صاحب، مولانا روح اللہ قاسمی اور مولانا ارشد شاداب قاسمی وغیرہم)۔

ان حضرات نے جن دلائل اور عبارات کو اپنا استدلال بنایا ہے، ذیل میں اجمالاً ذکر کیا جا رہا ہے:

۱- ”أما شرائط أدائها فمنها الوقت في حق المصري بعد صلاة الإمام، والمعتبر مكان الأضحية لامكان المضحى“ (تكملة البحر الرائق ۸/۳۱۷)، صاحب تكملة البحر نے اس ضابطہ کو ادائیگی کی شرائط کے موقع پر ذکر کیا ہے، اس سے واضح ہوتا ہے کہ ضابطہ کا تعلق قربانی کی ادائیگی سے ہے اور اوقات و ایام میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہو، ادائیگی کے لئے ہے۔ (مولانا محمد حذیفہ محمود لونا واڑہ)۔

۲- ”والمعتبر في ذلك مكان الأضحية ..... لأنها تشبه الزكاة فيعتبر في الأداء مكان المحل وهو المال لا مكان الفاعل“ (حوالہ سابق ۸/۳۲۱-۳۲۲)۔  
مذکورہ بالا عبارت میں واضح طور پر مذکور ہے کہ ادائیگی قربانی میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہے نہ کہ مقام مضحی کا، اس سے بھی معلوم ہوا کہ مشہور ضابطہ کا تعلق قربانی کی ادائیگی ہی سے ہے، قربانی کے وجوب سے نہیں ہے (مولانا محمد حذیفہ محمود لونا واڑہ، مولانا نعیم اختر قاسمی، مفتی محمد اشرف صاحب، مولانا روح اللہ قاسمی)۔

۳- کیونکہ سبب وجوب کے پائے جانے سے پہلے عبادت (مامور بہ) کا ادا کرنا درست نہیں ہوتا اور عبادت ادا کرنے کی صورت میں وجوب ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا۔ جیسے وقت ہونے سے پہلے نماز پڑھنا اور بنیادی نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا، چونکہ قربانی کا وقت قربانی کے وجوب کے لئے سبب ہے، اس لئے جب مؤکل پر ۱۰ روزی الحجہ کی صبح طلوع نہیں ہوئی ہے تو اس پر ابھی قربانی کا ذمہ عائد نہیں ہوا ہے، لہذا اس کی جانب سے کسی ایسی جگہ پر رہنے والے وکیل کا قربانی کرنا جہاں یوم النحر کی صبح صادق طلوع ہو چکی ہو درست نہیں ہے۔  
اصول فقہ کا قاعدہ ہے: ”تقديم المسبب على السبب لايجوز اصلاً“ (نور الانوار ۵۷)

(مفتی انور علی اعظمی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، نیز دیکھئے مقالہ: مولانا محمد حذیفہ محمود لونادواڑہ)۔  
 اسی سے ملتی جلتی بات مفتی ثناء الہدی قاسمی، مولانا عطاء اللہ قاسمی، مولانا ارشد  
 شاداب قاسمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا شیر علی گجراتی صاحبان  
 نے کہی ہے۔

۴- ”لا وجوب قبل الوقت“ (شامی ۹/۴۲۴) (مولانا محمد حذیفہ محمود لونادواڑہ)۔  
 ۵- صحت قربانی کے لئے مضحی اور اضحیہ دونوں کے مقام پر بیک وقت ایام قربانی کا  
 موجود ہونا ضروری ہے، البتہ دونوں کے مکان پر وقت قربانی موجود ہونے کی صورت میں  
 صرف نماز عید سے پہلے قربانی کے جواز و عدم جواز کے سلسلہ میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہوتا ہے  
 (مفتی محمد سلمان پالپوری، اسی سے ملتی جلتی بات مولانا شیر علی گجراتی اور مولانا روح اللہ قاسمی  
 نے کہی ہے)۔

۶- إِنْ كَانَ الرَّجُلُ فِي مِصْرَ وَأَهْلُهُ فِي آخِرِ فَكُتِبَ إِلَيْهِمْ أَنْ يَضْحُوا  
 عَنْهُ رَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ اعْتَبَرَ مَكَانَ الذَّبِيحَةِ فَقَالَ: يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ لَا يَضْحُوا  
 عَنْهُ حَتَّى يَصْلِيَ الْإِمَامُ الَّذِي فِيهِ أَهْلُهُ وَإِنْ ضَحُّوا عَنْهُ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَ لَمْ يَجْزِهِ  
 وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ ائْتَنَظَرْتُ الصَّلَاتِينَ جَمِيعًا ..... وَجِهَ قَوْلُ  
 الْحَسَنِ إِنْ فِيمَا قُلْنَا اعْتِبَارَ الْحَالِينَ حَالِ الذَّبْحِ وَحَالِ الْمَذْبُوحِ عَنْهُ فَكَانَ أَوْلَى  
 وَلَأَبَى يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ أَنَّ الْقُرْبَةَ فِي الذَّبْحِ وَالْقُرْبَاتِ الْمُؤَقَّتَةِ يَعْتَبَرُ وَقْتُهَا فِي  
 حَقِّ فَاعِلِهَا لَا فِي الْمَفْعُولِ عَنْهُ“ (بدائع الصنائع ۵/۷۴)۔

مفتی عبدالرحیم قاسمی صاحب اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ اصول اور  
 فقہ کے لحاظ سے زیادہ قریب حسن بن زیاد کا قول ہے، لہذا دور حاضر میں اسی کے مطابق فتویٰ  
 دینا مناسب ہے۔

مولانا شاہجہاں ندوی صاحب لکھتے ہیں کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ مذبح پر دسویں ذی الحجہ کی صبح طلوع ہو کر واجب ہو چکی ہو، فقہاء نے اس شرط کی صراحت اس لئے نہیں کی کہ ان کے پیش نظر تاریخ کا اختلاف نہ تھا کیونکہ اس دور میں مشرق میں رہنے والے کی قربانی مغرب میں ہونے کا تصور نہیں تھا۔

مولانا نے تائیداً یہ حدیث پیش کی ہے: ”الصوم يوم تصومون، والفطر يوم تفطرون والأضحى يوم تضحون“ (سنن ترمذی کتاب الصوم، حدیث: ۶۹۷)۔

دوسری رائے: مقام اضحیٰ کا اعتبار کیا جائے گا:

مذکورہ حضرات کے علاوہ یعنی ۱۷ مقالہ نگار حضرات کی رائے ہے کہ قربانی کے سلسلہ میں اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جہاں قربانی کی جا رہی ہے نہ کہ اس جگہ کا جہاں قربانی کرانے والا مقیم ہے۔ ان حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

۱- ”ثم المعتبر في ذلك أى في الذبح مكان الأضحية“ (البناية شرح الهداية ۲/۱۲) (مولانا عبدالحی مفتاحی)۔

۲- ”والمعتبر مكان الأضحية، لا مكان من عليه“ (الدر المختار مع رد المحتار ۳۸۶/۹) (مولانا اسرار الحق سیلی، مولانا مفتی معز الدین قاسمی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مولانا سید باقر اشرف قاسمی، مولانا ابوبکر قاسمی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی اعظمی، مفتی لطیف الرحمن وغیرہ)۔

۳- ”والمعتبر مكان الأضحية لا مكان المضحى، وسببها طلوع فجر يوم النحر“ (البحر الرائق ۴/۱۹۸) (مفتی رضوان الحسن مظاہری، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا عبدالحی مفتاحی)۔

۴- ولأنها تشبه الزكاة فيعتبر في الأداء مكان الحبل وهو المال لا مكان الفاعل بخلاف ..... (البحر الرائق ۸/۱۷۵، طبع رشیدیہ، پاکستان) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

۵ - ”ثم المعتبر في ذلك مكان الاضحية حتى لو كان في السواد والمضحى في المصربحوز كما انشق الفجر ولو كان على العكس لايحوز الا بعد الصلاة“ (ہدایہ ۴/۲۴۶) مفتی لطیف الرحمن صاحب، مفتی محمد احتشام قاسمی، مولانا محمد عمران ندوی، مولانا سید اسرار الحق سمیلی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی اعظمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی۔

۶ - ”الأضحى يوم يضحي الناس والفطر يوم يفطرون“ (مسند ابن راہویہ ۱۱۷۲) حافظ شیخ کلیم اللہ عمری مدنی۔

۷ - ”فإن كان هو في المصرب والشاة في الرستاق ..... وإنما يعتبر في هذا مكان الشاة لاماكان من عليه. هكذا ذكر محمد في النواذر وقال إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبوح عنه وهكذا روى الحسن عن أبي يوسف يعتبر مكان الذي يكون فيه الذبح ولا يعتبر مكان الذي يكون فيه المذبوح عنه وإنما كان كذلك لأن الذبح هو القرية فيعتبر مكان فعلها لاماكان المفعول عنه“ (بدائع الصنائع ۵/۷۴) مولانا محمد کمال قاسمی، مولانا صدر الحسن ندوی، مولانا سید اسرار الحق سمیلی، مولانا محمد عمران ندوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی۔

بعض حضرات نے تحفۃ الفقہاء ۸۳/۳، الفقہ الحنفی وادلہ ۱۸۸/۳، مجمع لاٰ نہر ۵۱۶/۲، فتاویٰ ہندیہ ۱۳۶۶/۵ اور دیگر کتب فقہ سے اسی مفہوم و معنی کی عبارت نقل کی ہیں۔

مولانا محمد عثمان گورینی اور مولانا شوکت ثاقبی نے اس سلسلہ میں جو لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قربانی میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہوگا یا مقام مضحی کا؟ یہ مسئلہ ہندوستان و پاکستان کے فقہاء کے درمیان مختلف فیہ رہا ہے، پاکستان کے اہل علم کا فتویٰ یہ ہے کہ مقام اضحیہ کا اعتبار اسی وقت ہوگا جب قربانی کرانے والے شخص کے یہاں دسویں ذی الحجہ کی صبح طلوع ہو چکی ہو اور اس کے ذمہ بیہ: جو ب متحقق ہو چکا ہو۔ جبکہ ہندوستان کے فقہاء مثلاً مفتی عبد الرحیم صاحب



لاچپوری کا فتویٰ یہ ہے کہ مقام اضحیٰ ہی کا اعتبار ہوگا یعنی یہاں دسویں ذی الحجہ کی صبح طلوع ہو چکی ہو، اگرچہ مضحی کے یہاں ایام نحر ابھی شروع نہیں ہوئے ہوں۔

مولانا محمد عثمان صاحب لکھتے ہیں: بندہ کے خیال میں صاحب فتاویٰ رحمیہ کا فتویٰ رائج معلوم ہوتا ہے جس کی وجوہات درج ذیل ہیں: (۱) صاحب بدائع نے ضابطہ بیان کیا ہے کہ ہر ایسی عبادت جو موقت بوقت ہو اور اس عبادت میں نیابت کی اجازت ہو تو ایسی عبادتوں کے وقت میں نائب اور وکیل کا لحاظ کیا جائے گا۔ (۲) جس طرح کوئی عبادت نفس و جوہ سے قبل ادا نہیں کی جاسکتی، اسی طرح بغیر شرط کے بھی کسی عبادت کی ادائیگی صحیح نہیں ہو سکتی ہے۔ (۳) جو وقت اضحیٰ کے لئے سبب و جوہ ہے وہی وقت شرط ادا بھی ہے۔ (۴) رائج قول کے مطابق اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں۔ (۵) عبادت مالیہ میں نفس و جوہ کے تحقق میں مقام مال کا اعتبار ہوتا ہے۔ (۶) حرم میں قربانی کروانے کا دستور زمانہ قدیم سے چلا آرہا ہے۔ (۷) قربانی میں وقت کا سبب و جوہ ہونا منصوص نہیں ہے، لہذا اگر راس کو سبب و جوہ مان لیا جائے جو بعض فقہاء کے نزدیک ہے تو تمام اشکال ہی ختم ہو جائے گا۔

مولانا عبدالحی مفتاحی صاحب اپنی رائے ”قربانی میں مقام اضحیٰ کا اعتبار ہوگا“ اور اس سے متعلق فقہی عبارات نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

الف- قربانی کرنے والے کے یہاں ۹ ربیٰ الحجہ ہو اور مقام قربانی میں ۱۰ ربیٰ الحجہ ہو تو اس صورت میں قربانی درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ وقت نفس و جوہ کا سبب ہے جو نہیں پایا گیا۔

ب- مضحی کے یہاں ۱۲ ربیٰ الحجہ ہو اور مقام قربانی میں ۱۳ ربیٰ الحجہ ہو تو اس صورت میں بھی قربانی درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ قربانی کے ایام میں مقام قربانی کا اعتبار ہے اور وہاں ۱۳ ربیٰ الحجہ ایام قربانی میں نہیں ہے۔

ج۔ مضمحی کے یہاں ۱۰ ارذی الحجہ ہو اور مقام قربانی میں بھی ۱۰ ارذی الحجہ ہو اسی طرح ۱۱/۱۲ ارذی الحجہ میں بھی مطابقت ہو تو ان تمام صورتوں میں قربانی صحیح ہوگی۔

**سوال ۳:** کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ قربانی کے آغاز کے لئے ضروری ہو کہ قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ ارذی الحجہ کی شب طلوع ہوگئی ہو، لیکن قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہو؟ یعنی قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲ ارذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہو، وہاں ۱۳ ارذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہ ہو؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگار حضرات کے درمیان تین نقطہ پائے جاتے ہیں: (۱) قربانی کی ابتداء و انتہاء دونوں میں مقام اضحیہ کا اعتبار، (۲) ابتداء میں مضمحی کے مقام کا اعتبار اور انتہاء میں مقام اضحیہ کا، (۳) ابتداء و انتہاء دونوں میں دونوں مقامات کا اعتبار کیا جائے گا۔

پہلا نقطہ نظر: ابتداء و انتہاء دونوں میں مقام اضحیہ کا اعتبار کیا جائے گا:

۱۔ قربانی کے وقت کی ابتداء و انتہاء یا قربانی کے آغاز و اختتام میں مقام اضحیہ یعنی جہاں قربانی دی جارہی ہے اسی مقام کا اعتبار ہوگا، قربانی کرانے والے کے یہاں ایام نحر رہے ہوں یا نہیں۔ اس رائے کے حاملین مندرجہ ذیل حضرات ہیں: مفتی محمد احتشام قاسمی، مولانا ابو بکر قاسمی، مولانا ذاکر سلطان احمد اصلاحی، مولانا فاخر میاں فرنگی محلی، مفتی سید باقر ارشد قاسمی اور مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی وغیرہ۔

ان حضرات کے دلائل وہی ہیں جو سوال ۲ کے ذیل میں اس مسئلہ کے تحت گزر چکے کہ قربانی کے وقت میں یا ایام نحر میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہوگا۔ قربانی کرانے والے کے مقام کا اعتبار و رعایت نہیں کی جائے گی۔

دوسرا نقطہ نظر: دونوں مقامات کا اعتبار کیا جائے گا:

۲- دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ وقت اضحیہ کے آغاز و اختتام یا ابتداء و انتہاء میں دونوں مقامات کا اعتبار کیا جائے گا، یعنی قربانی کرانے والے کے یہاں بھی ایام اضحیہ و ایام مخر موجود ہوں اور جس جگہ قربانی کی جارہی ہے وہاں بھی ایام مخر ہوں، اور اس کی یہ شکلیں بن سکتی ہیں:

الف - مضحی اور مقام اضحیہ دونوں جگہ پر ۱۰ ارذی الحجہ ہو۔

ب - مضحی اور مقام اضحیہ دونوں جگہ پر ۱۱ ارذی الحجہ ہو۔

ج - دونوں جگہ پر ۱۲ ارذی الحجہ ہو۔

د - مضحی کے یہاں ۱۰ ارذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۱ ارذی الحجہ ہو یا اس کے برعکس۔

۵ - مضحی کے یہاں ۱۱ ارذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۲ ارذی الحجہ ہو یا اس کے برعکس۔

ی - مضحی کے یہاں ۱۰ ارذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۲ ارذی الحجہ ہو یا اس کے برعکس۔

یہ نقطہ نظر مندرجہ ذیل علماء و فقہاء کا ہے: (مفتی انور علی اعظمی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مولانا شیر علی گجراتی، مفتی لطیف الرحمن، مفتی محمد اشرف صاحب، مفتی محمد سلمان پالنپوری، مولانا روح الامین صاحب، مولانا سید اسرار الحق سیلوی، مفتی رضوان الحسن مظاہری، مولانا محمد عمران ندوی وغیرہ)۔

ان حضرات نے اپنے متدل میں کوئی نص صریح نہیں پیش کی ہے، جو نصوص و عبارات ان حضرات نے پیش کی ہیں ان کا تعلق بظاہر ان کے متدل سے معلوم نہیں ہوتا ہے، بلکہ انہوں نے اس بات پر دلائل دیے ہیں کہ جمہور علماء کے یہاں ایام قربانی ۱۰/۱۱/۱۲ ارذی الحجہ ہیں اور امام شافعی کے یہاں ۱۳ ارذی الحجہ ایام قربانی میں شامل ہے، نیز ایام قربانی فوت ہو جائیں تو اضحیہ کے جانور اور گوشت کا کیا مصرف ہے وغیرہ وغیرہ، بعض نے اس بات پر دلائل

دیئے ہیں کہ ایام قربانی تین ہی دن ہیں اور بعض مقالہ نگار نے اس بات کو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ اضحیہ کے مسئلہ میں رات اگلے دن کی تابع نہیں ہوتی۔ لہذا وہ فقہی عبارتیں بالترتیب نقل کی جا رہی ہیں:

۱۔ ”ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلى أن أيام التضحية ثلاثة وهي يوم العيد واليومان الأولان من أيام التشريق“ (موسوعة فقہیہ ۵/۹۳) (مولانا اشتیاق احمد اعظمی، اسی مفہوم کی عبارت مولانا خورشید احمد اعظمی صاحب نے نقل کی ہے)۔

۲۔ ”لأن الإراقة لا تعقل قربة وإنما جعلت قربة بالشرع في وقت مخصوص فاقصر على الوقت المخصوص ..... ولا سبيل إلى التقرب بالإراقة بعد خروج الوقت“ (بدائع الصنائع ۳/۲۰۲، ۲۰۳) (مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مفتی انور علی اعظمی، مفتی محمد سلمان پالنپوری)۔

۳۔ ”والصحيح قولنا لما روى .... أيام النحر ثلاثة أولها أفضلها والظاهر أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أوقات العبادات والقربات لتعرف إلا بالسمع الخ“ (بدائع الصنائع: ۳/۱۹۸) (مفتی محمد سلمان پالنپوری، مفتی لطیف الرحمن صاحب)۔

۴۔ ”ولم يضح حتى مضت أيام النحر فقد فات الذبح وإن كان من لم يضح غنياً ولم يوجب على نفسه شاة يعينها تصدق بقيمة شاة اشترى أولم يشتر“ (فتاویٰ ہندیہ ۵/۲۹۶) (مولانا محمد اشرف صاحب)۔

۵۔ ”وإذا مضى أيام النحر فقد فات الذبح“ لأن الازاقة إنما عرفت في زمان مخصوص ولكن يلزمه التصديق بقيمة الأضحية، إذا كان ممن يجب عليه الأضحية“ (الخط البرحانی ۶/۴۷۷) (مولانا روح الامین صاحب)۔

۶- ”ولو تركت التضحية ومضت أيامها تصدق بها حبة نازر“ (الدر المختار مع رد المحتار ۸/۳۸۸) (مولانا سید اسرار الحق سیلی)۔

۷- ”وقد قالوه سماعاً لأن الرأي لايهتدى إلى المقادير“ (ہدایہ ۴۳۰/۴) (مفتی انور علی اعظمی)۔

۸- ”احتجوا بأن عمرو علياً وأبا هريرة وأنسا وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم أخبروا أن أيام النحر ثلاثة ومعلوم أن المقادير لايهتدى إليها بالرأي فلا بد ان يكون هؤلاء الصحابة الكرام أخبروا بذلك سماعاً“ (موسوعة فقہیہ ۹۳/۵) (مولانا اشتیاق احمد اعظمی)۔

۹- ”يوم النحر إلى آخر أيامه“ أولها نحر لاغير، وآخرها تشريق لاغير، والمتوسطان نحر وتشريق۔ فيه إشعار بأن التضحية تجوز في الليلتين الأخيرتين لا الأولى إذ الليل في كل وقت تابع لنهار مستقبل إلا في أيام الأضحية فإنه تابع لنهار ماض كما مر في المضمورات“ (الدر المختار مع رد المحتار ۹/۳۸۳) (مفتی لطیف الرحمن صاحب)۔

تیسرا نقطہ نظر: آغاز قربانی میں مضحی کے مقام کا اعتبار ہوگا جبکہ اختتام قربانی میں مقام اضحیہ کا:

۳- تیسرا نقطہ نظریہ ہے کہ نفس وجوب یا واجب فی الذمہ ہونے میں قربانی کرانے والے کے مقام کا اعتبار ہوگا، یعنی اس کے یہاں ۱۰ روزی الحجہ کی فجر طلوع ہو کر دوسری شرائط کے ساتھ اس کے ذمہ میں قربانی واجب ہو جائے، اگرچہ جہاں وہ اپنی قربانی کروانا چاہتا ہے وہاں ایام نحر داخل نہ ہوئے ہوں۔

اسی طرح انتہاء وقت قربانی میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہوگا، اگرچہ مضحی کے یہاں ایام نحر

ختم ہو کر ۱۳ رزی الحجۃ یا ۱۳ رزی الحجۃ شروع ہو گئی ہو۔

مندرجہ ذیل فقہاء کرام کی تحریروں سے یہ نقطہ نظر معلوم ہوتا ہے: مولانا عطاء اللہ قاسمی، مفتی شاہ اہدی قاسمی، مولانا محمد جعفر علی رحمانی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا شاہد علی قاسمی، مولانا نعیم اختر قاسمی، مولانا محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی اعظمی، مولانا صدر الحسن ندوی، مفتی معز الدین قاسمی، مولانا محمد عثمان گورینی، مولانا محمد کامل قاسمی، مفتی شوکت ثنا قاسمی، مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا ارشد شاہ قاسمی وغیرہ۔

ان حضرات نے انہی عبارتوں اور فقہی اصول و جزئیات سے استدلال کیا ہے جو سوال ۲ کے ذیل میں سزے۔ البتہ حافظ کلیم اللہ عمری صاحب حدیث ”الاضحیٰ یوم یضحی الناس“ ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: حدیث مذکور کی روشنی میں مقام قربانی کا اعتبار کرتے ہوئے ایام تشریق میں ۱۳ رزی الحجۃ کی شام تک وسعت موجود ہے، اس لحاظ سے ۱۳ رزی الحجۃ کی شام تک قربانی کی جاسکتی ہے اور توکیل کے بعد موکل کا ذمہ ختم ہو جائے گا اور مقام قربانی میں وکیل کا ہی اعتبار ہو گا واللہ اعلم۔

اس تیسرے سوال کے جواب میں مولانا محمد حذیفہ صاحب نے بھی عقلی و عقلی دلائل سے اولاً یہ ثابت کیا ہے کہ آغاز قربانی کے لئے تضروری ہے کہ مضحی کے یہاں ۱۰ رزی الحجۃ کی فجر طلوع ہو چکی ہو، مگر اختتام وقت قربانی میں مقام قربانی ہی کا اعتبار ہوگا، لیکن ایک دوسرے پہلو سے ان کا کہنا ہے کہ چونکہ ہر شخص کے حق میں اداء قربانی کے لئے تین ہی دن ہیں، جس کی ابتداء ۱۰ رزی الحجۃ کی فجر سے ہوتی ہے اور انتہاء ۱۲ کے غروب شمس پر ہوتی ہے۔ اور فقہی ضابطہ ہے کہ جب تین دن گزر جائیں اور مضحی اپنی قربانی نہ کر سکے تو اس کے حق میں قربانی کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اب اس پر ارقۃ الدم کے بجائے صدقہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے، اب اگر کوئی مقام

اضحیہ جہاں ایام اضحیہ موجود ہوں کا اعتبار کرتے ہوئے اس کی طرف سے قربانی کی جائے تو وہ کیسے درست ہوگی۔

ان دو پہلوؤں کی وجہ سے مولانا کو کوئی رائے قائم کرنے میں شبہ ہوتا ہے، اسی شبہ کی وجہ سے ان کا کہنا ہے کہ اس صورت میں احتیاط ضروری ہے، اس کے بعد مولانا نے احتیاط کی شکلوں کا ذکر کیا ہے۔



## عرض مسئلہ:

### ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا محمد حذیفہ بن محمود لونادڑہ

مقام مسرت و سعادت ہے کہ اسلامک فقہ اکیڈمی کا انیسواں فقہی سیمینار اپنی تمام تر خصوصیات و امتیازات کے ساتھ جامعہ مظہر سعادت ہانسوٹ میں منعقد ہو رہا ہے، اس سیمینار میں جن فقہی موضوعات پر بحث و تحقیق کی سعادت سے ہم بہرہ ور ہو رہے ہیں، ان میں سے ایک موضوع ہے: ”ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟“ فقہاء نے اس سلسلہ میں ”المعتبر مکان الماصحیہ لا مکان المصحی“ کا ضابطہ ذکر کیا ہے، اس کے باوجود اس موضوع کو زیر بحث لانا ضروری اس وجہ سے ہوا کہ بسا اوقات علاقوں میں طویل فاصلے کی وجہ سے مقام اضیہ اور مقام مضحی۔ بالفاظ دیگر۔ مقام وکیل اور مقام موکل میں ایک دن یا اس سے بھی زیادہ کافرق پڑ جاتا ہے اور صورت حال یہ ہو جاتی ہے کہ مقام مضحی میں ۹/ ذی الحجہ ہے اور مقام اضیہ میں ۱۰/ ذی الحجہ یا اسکے برعکس، اسی طرح مقام مضحی میں ۱۲/ ذی الحجہ اور مقام اضیہ میں ۱۳/ ذی الحجہ یا اس کے برعکس، پس اس بات کی تحقیق کی ضرورت پیش آئی کہ فقہاء کا ذکر کردہ ضابطہ کس موقع کے لئے ہے؟ مطلقاً ہر حال کے لئے وہ ضابطہ ہے یا بعض خاص حالات کے لئے ہے؟ اسی پس منظر میں اکیڈمی کی طرف سے تین سوالات پر مشتمل پرسوالنامہ متعدد اہل علم اور



ارباب فقہ و افتاء کے نام جاری کیا گیا۔ اس موضوع سے متعلق تحقیقات و جوابات پر مشتمل تقریباً ۲ مقالات اکیڈمی کو موصول ہوئے۔ جن میں سے بعض میں واضح اور بعض میں غیر واضح رائے مذکور تھی۔ ان تمام کے پیش نظر یہ عرض و خلاصہ تیار کیا گیا ہے۔

سوالنامہ میں قائم کردہ تین سوالات میں سے پہلا سوال یہ ہے:

(۱) - قربانی کے لئے وقت نفس و وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟

قربانی کا وقت قربانی کے لئے نفس و وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟ اس بات کی تحقیق اس وجہ سے اہمیت رکھتی ہے کہ قربانی کے وقت کو اگر نفس و وجوب کا سبب قرار دیا جائے تو چونکہ سبب نفس و وجوب پائے جانے سے پہلے ذمہ میں وجوب ثابت نہیں ہوتا اور ذمہ میں وجوب ثابت ہونے سے پہلے ادائیگی درست نہیں ہوتی، اس لئے جب تک مضحی اور موکل کے ذمہ قربانی کا وجوب ثابت نہ ہو یعنی اس کے مقام پر دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع نہ ہو تب تک اسکی طرف سے قربانی کی ادائیگی درست نہ ہوگی، چاہے وکیل اور اضحیہ کے مقام پر ایام قربانی موجود ہوں، جیسا کہ زکوٰۃ کے سبب نفس و وجوب یعنی ملک نصاب پائے جانے سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں ہوتی اور اگر قربانی کے لئے وقت کو وجوب اداء کا سبب قرار دیا جائے اور نفس و وجوب کا سبب مال اور غنا کو تسلیم کیا جائے تو چونکہ وجوب اداء کا سبب پائے جانے سے پہلے بھی مأمور بہ کی ادائیگی درست ہوتی ہے، اسلئے مضحی اور موکل کے مقام پر قربانی کے ایام نہ آئے ہوں، دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع نہ ہوئی ہو، تب بھی اس کی طرف سے قربانی کی ادائیگی درست ہوگی بشرطیکہ اضحیہ اور وکیل کے مقام پر ایام اضحیہ موجود ہوں۔ جیسا کہ مالک نصاب ہو جانے کے بعد وجوب اداء کا سبب ”حولان حول“ سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہے اور جیسا کہ یوم الفطر سے پہلے صدقۃ الفطر کی ادائیگی درست ہے۔

چنانچہ علامہ لکھنویؒ زکوٰۃ سے متعلق تحریر فرماتے ہیں: ”حاصلہ ان ہنہا امین

أحدهما نفس الوجوب وهو كون الشيء واجبا في الزمة وكونها غير فارغ عنه إلبالاً لأداء أو البراء وثانيهما وجوب الأداء وسبب نفس الوجوب هو المال النامي بالقيود المذكورة سابقاً فإذا وجد ذلك اشغلت ذمة المالك ووجبت عليه وجوب الأداء إنما يتحقق بحولان الحول فصحة الأداء متفرعة على وجوب ذلك الشيء في نفسه فإذا وجد سبب الوجوب صح الأداء وإن لم يجب بعد بخلاف ما لم يكن عنده نصاب مطلقاً فإنها لم تجب حينئذ عليه مطلقاً فلا يصح أدائها مقدماً“ ۱۲ (عمدة الرعايه حاشيه شرح وقايه: ۲۲۸/۱، تہانوی دیوبند)۔

اصول الشاشی میں ہے: ”سبب وجوب الزکوة ملک النصاب النامی حقیقۃً أو حکماً وباعتبار وجود السبب جاز التعجيل في باب الأداء.... وسبب وجوب صدقة الفطر رأس یمونه ویلی علیہ وباعتبار السبب يجوز التعجيل حتى جاز أدائها قبل يوم الفطر“ ۱۲ (اصول الشاشی: ۱۰۱-۱۰۲)۔

اس ضروری وضاحت کے بعد عرض ہے کہ اس پہلے سوال سے متعلق مقالہ نگار حضرات کے تین نقطہ نظر ہیں:

(۱)۔ پہلا نقطہ نظر: یہ ہے کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب بھی ہے اور وجوب اداء کا سبب بھی۔

اس کے قائل تین حضرات ہیں: محبوب فروغ احمد قاسمی: مدرسہ حسینیہ کا یم کلیم، کیرالا، رضوان الحسن مظاہری: مدرسہ اعجاز العلوم سنگم نیر، مہاراشٹر، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی: دارالعلوم۔ ان کے دلائل یہ ہیں:

(أ) سبب وجوب الأضحیة الوقت وهو أيام النحر .... (فتح القدیر، عتایہ، بنایہ

وغیرہ کی طویل عبارت جو آئندہ آ رہی ہے)۔

(ب) سبہا الوقت وهو أيام النحر (مجمع النہر: ۵۱۶/۲)۔

(ج) الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب

كوقت الصلوة ۱۲ (بدائع الصنائع: ۲۱۱/۳، زکریا دیوبند)۔

(۲) - وسمرا نقطہ نظر: یہ ہے کہ قربانی کے لئے وقت وجوب ادا کا سبب ہے،

اسکے قائلین یہ چند حضرات ہیں: باقر ارشد قاسمی: معہد یعقوب چن پٹن، بنگلور، لطیف الرحمن، معز الدین قاسمی: دارالعلوم اورنگ آباد، ابوبکر قاسمی: مدرسہ اسلامیہ شکر پور، درہنگہ، شوکت ثناء قاسمی: جامعہ عائشہ نسواں، حیدر آباد، محمد احتشام قاسمی: گولڈن گارمنش، دیوبند۔ محمد احتشام قاسمی صاحب نے یہ بھی واضح کیا ہے کہ قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب مال اور غناء ہے۔

ان کے دلائل مندرجہ ذیل عبارات فقہیہ ہیں:

(أ) - هي في الشرع اسم لحيوان مخصوص بسن مخصوص يذبح

بنيّة القرية في يوم مخصوص عند وجود شرائطها وسببها ۱۲ (ہندیہ ۲۹۱/۵)۔

(ب) سبہا الوقت وهو أيام النحر (در مع الرد ۳۵۳/۹، زکریا دیوبند)۔

(ج) - شرائطها الإسلام واليسار الذي يتعلق به صدقة الفطر .... لأن

العبادة لتجب إلا على القادر وهو الغني دون الفقير (مجمع النہر: ۵۱۶/۲)۔

(د) - الأضحية لها وقت مقدر كالصلوة والصوم والعبادة للوجوب

في آخره .... پھر چند سطروں کے بعد ہے: إلا إذا كان بعد وجوب الأداء وذلك في

آخر أيام النحر لأن وقتها مقدر كما علمت ۱۲ (شامی: ۳۵۶/۹)۔

(ه) - شرط اليسار لقوله ﷺ: "من وجد سعة ولم يضح" يدل على

الوجوب بالسعة ولا سعة للفقير ۱۲ (بنایہ: ۳/۱۱)۔

(و) لا نزاع لأحد في أن علة وجوب الأضحية على الموسر هي القدرة على النصاب ۱۲ (فتح القدير: ۸/۳۲۶)۔

(ز) - وجه ذلك ما تقرر في علم الأصول من أن وجوب الأداء في الموقتات التي يفضل الوقت عن أدائها كالصلوة ونحوها إنما يثبت آخر الوقت إذ هنا يتوجه الخطاب حقيقة لأنه في ذلك الآنئ اثم بالترك لا قبله حتى إذا مات في الوقت لا شيء عليه والأضحية من هاتيك الموقتات فتسقط بهلاك المال قبل مضي وقتها ولا تسقط بهلاكه بعد مضي وقتها لتقرر سبب وجوب أدائها (تكملة فتح القدير: ۸/۳۲۷)۔

(ح) - وقد يجامع الشرط السبب مع اختلاف النسبة كوقت الصلوة فإنه شرط بالنسبة إلى الأداء وسبب بالنسبة إلى وجوب الأداء۔ (تقرير و تعبير: ۲/۱۰۲)۔

(ط) - بعض حضرات نے یہ دلیل بھی پیش کی ہے کہ اگر وقت نفس وجوب کا سبب ہوتا تو ایام نحر میں قربانی واجب ہوتی اور پھر ایام نحر کے بعد ادائیگی ہوتی، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

(۳) - تیسرا نقطہ نظر: یہ ہے کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے۔

اکثر حضرات اسی کے قائل ہیں جن کے اسماء گرامی یہ ہیں: شاہ جہاں ندوی: جامعہ اسلامیہ شانتا پورم، کیرالا، حفیظ الرحمن مدنی اعظمی: منبع العلوم، خیر آباد، منو، خورشید احمد اعظمی: رگھوناتھ پورہ، منو، خورشید انور اعظمی: مظہر العلوم، بنارس، انور علی اعظمی: دارالعلوم منو، اشتیاق احمد اعظمی: دارالعلوم منو، اشرف قاسمی: جامعہ ہانسوٹ، مولانا شیر علی صاحب: فلاح دارین، تزکیہ سر، عبدالحی مفتاحی: منبع العلوم، خیر آباد، منو، شاہد علی قاسمی: المعهد العالی الاسلامی، حیدر آباد، ارشد شاداب: المعهد العالی، پٹنہ، روح الامین ایم۔ پی: جامعہ ہانسوٹ، سلمان پالنپوری: جامعہ خلیلیہ، ماہی، پالنپور، راقم الحروف کی رائے بھی یہی ہے۔

ان حضرات کا متدل فقہ اور اصول فقہ کی مندرجہ ذیل عبارات ہیں:

(ا)۔ سببها طلوع فجر يوم النحر (تملة البحر: ۸/۳۲۷، ذکر یاد یوند)۔

(ب)۔ سببها الوقت وهو أيام النحر (در مع الرد: ۹/۴۵۳، ذکر یاد یوند، مجمع

الانہر: ۲/۵۱۹، دار احیاء التراث العربی، بیروت)۔

(ج)۔ عنایہ، ہنایہ، شامی، اور فتح القدیر وغیرہ کی طویل عبارت ہے: ”سبب

وجوب الأضحیة الوقت وهو أيام النحر والغنی شرط الوجوب وإنما قلنا

ذلك لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذا الأصل في إضافة

الشيء إلى الشيء أن يكون حادثا به سببا وكذا إذا لازمه فتكرر بتكرره كما

عرف، ثم ههنا تكرر وجوب الأضحیة بتكرر الوقت ظاهر وكذلك الإضافة

فإنه يقال يوم الأضحی كما يقال يوم الجمعة ويوم العيد وإن كان الأصل هو

إضافة الحكم إلى سببه كما في صلوة الظهر ولكن قد يضاف السبب إلى

حكمه كما في يوم الجمعة ومثل هذه الإضافة لم توجد في حق المال، ألا يرى

أنه لا يقال أضحیة المال ولا مال الأضحیة فلا يكون المال سببا“ ۱۲ (فتح

القدیر: ۸/۳۲۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ہنایہ: ۱۱/۳، المکتبۃ التجاریۃ مکتبۃ المکرّم، عنایہ مع فتح

القدیر: ۸/۳۲۳، شامی: ۹/۴۵۳)۔

(د)۔ أما وقت الوجوب فأیام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن

الواجبات الموقّعة لا تجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوهما (بدائع

الصنائع: ۴/۱۹۸، ذکر یاد یوند)۔

(ه)۔ فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتجب

عند اجتماع شرائط الوجوب (بدائع الصنائع: ۴/۱۹۸)۔

(و)۔ کتب اصول میں مذکور ہے کہ وقت نفس وجوب کا سبب ہوتا ہے جبکہ وجوب

اداء کا سبب فرمان الہی ہوتا ہے۔

(ز)۔ نور الانوار میں ہے: ثم ههنا شيان: نفس الوجوب ووجوب الأداء فنفس الوجوب سببه الحقيقي هو الإيجاب القديم وسببه الظاهري وهو الوقت أقيم مقامه ووجوب الأداء سببه الحقيقي تعلق الطلب بالفعل وسببه الظاهري وهو الأمر أقيم مقامه (نور الانوار: ۵۷)۔

(ح)۔ نیز لکھا ہے: المراد بالسبب أن لهذا الوقت تأثيرا في وجوب المأمور به وإن كان المؤثر الحقيقي في كل شيء هو الله تعالى ولكن يضاف الوجوب في الظاهر إلى الوقت ۱۲ (نور الانوار: ۵۶)۔

(ط)۔ نماز میں وقت نفس وجوب کا سبب ہوتا ہے تو اس پر قیاس کر کے کہا جاسکتا ہے کہ قربانی میں بھی وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔

تجزیہ و تحقیق:

عارض فقیر کا خیال حقیر یہ ہے کہ مذکورہ بالا مختلف نقطہ ہائے نظر کے اثبات کے لئے جس قدر فقہی عبارات پیش کی گئی ہیں ان میں سے اکثر کا حال یہ ہے کہ کسی عبارت میں بھی اس بات کی واضح صراحت نہیں ہے کہ قربانی کا وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا یا دونوں کا؟ غایۃ ما یقال إنها إشارات أو تائيدات، کیوں کہ زیادہ تر عبارات میں یہ مذکور ہے: سببها الوقت یا سبب وجوب الأضحیۃ الوقت، اور ظاہر ہے کہ سبب اضحیہ یا سبب وجوب اضحیہ سے مراد سبب نفس وجوب بھی ہو سکتا ہے اور سبب وجوب اداء بھی، دونوں کا احتمال ہے، اسلئے ضروری ہے کہ دوسرے دلائل وقرائن سے اس بات کی تعیین کی جائے کہ اس قسم کی عبارات میں سبب وجوب سے کیا مراد ہے، سبب نفس وجوب یا سبب وجوب اداء؟

اگر قرینہ یہ ہے کہ اس بات کی تحقیق کی جائے کہ فقہاء جہاں کہیں وقت کو سبب وجوب

بتلاتے ہیں وہاں سبب وجوب سے ان کی مراد کیا ہوتی ہے؟ اگر یہ طے ہو جائے تو مسئلہ کا حل آسان ہے۔ چنانچہ صاحب تنقیح الاصول نماز کا وقت نماز کے لئے ظرف، شرط اداء اور سبب وجوب ہے اس بات کو ذکر کرتے ہوئے وقت کے متعلق لکھتے ہیں: ثم هو سبب لنفس الوجوب (تنقیح الاصول مع التلویح علی التوضیح: ۳۷۶/۱-۳۷۷، عباس أحمد الباز مكة المكرمة) صاحب توضیح اس عبارت کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: (ثم هو) أى الوقت لما بین أن الوقت سبب للوجوب أراد ان یبین أن المراد بالوجوب نفس الوجوب لا وجوب الأداء... پھر آگے لکھتے ہیں: (فكان هذا) أى الشیء الظاهر وهو الوقت (سببها) أى لنفس الوجوب ۱۲ (توضیح شرح تنقیح مع احلو: ۳۸۱/۱)۔

عبادات موقتہ کی نوع اول کے ذکر کے موقع پر صاحب نور الانوار کے قول ”إما أن یكون الوقت ظرفا للمؤدی وشرطا للأداء وسببا للوجوب كوقت الصلوة“ کے متعلق محشی صاحب قمر الاقمار تحریر فرماتے ہیں: (قوله للوجوب): أى لنفس الوجوب فإن وجوب الأداء بالأمر والسبب عندهم ما یكون معروفا لتحقق المسبب ومفضیا إلى وجوده ۱۲ (قمر الاقمار حاشیہ نور الانوار: ۵۶)۔

نور الانوار میں ایک مقام پر ہے:

”ثم ههنا شیتان: نفس الوجوب ووجوب الأداء فنفس الوجوب سببه الحقیقی هو الإیجاب القدیم وسببه الظاہری وهو الوقت أقیم مقامه ووجوب الأداء سببه الحقیقی تعلق الطلب بالفعل وسببه الظاہری وهو الأمر أقیم مقامه“ (نور الانوار: ۵۷)۔ اس طرح کی عبارات و تصریحات دیگر کتب اصول اور حواشی و شروح میں بھی موجود ہیں۔ (دیکھئے: ماویہ اصول الشافعی: ۹۹، نامی شرح حاشی: ۱/۷۱)۔

دوسرا قرینہ یہ بھی بن سکتا ہے کہ فقہاء نے عبادات موقتہ کی جو انواع اربعہ ذکر کی ہے

ان میں سے پہلی نوع میں قربانی کا شمار ہو سکتا ہے، کما هو ظاهر بآدنی تأمل، اور اس پہلی نوع کی مثال میں عام طور پر اصولیین نے نماز کو ذکر کیا ہے اور نماز کے لئے وقت کا سبب نفس وجوب ہون کتب اصول میں مصرح ہے کافی التفتیح: ”أما وقت الصلوة فهو ظرف للمؤدی و شرط للأداء ... و سبب للوجوب .... ثم هو سبب لنفس الوجوب“ ۱۲ (۳۷۱/۱) پس قربانی جو نماز کی طرح عبادات مؤقتہ کی نوع اول میں شامل ہے اسکے لئے بھی وقت نفس وجوب کا سبب ہونا چاہئے۔

ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ مأمور بہ کے لئے نفس وجوب کا سبب بننے والی چیز کی جو خصوصیات فقہاء و اصولیین ذکر کرتے ہیں وہی خصوصیات قربانی کے حق میں وقت کی ذکر کی جاتی ہیں، مثلاً: یہ کہ سبب نفس وجوب کے مکرر ہونے سے مأمور بہ میں تکرار ہوتی ہے، سبب نفس وجوب پر سبب کو مقدم نہیں کیا جاسکتا، سبب نفس وجوب اور مسبب میں اضافت ہوتی ہے وغیرہ امور۔ قربانی کے حق میں یہ تمام چیزیں وقت کے متعلق بیان کی گئی ہیں، علامہ عینی لکھتے ہیں: ثم الأضحیة تكرر بتكرر الوقت وهو ظاهر وقد أضيف السبب إلى حكمه فقال يوم الأضحى فكان كقولهم يوم الجمعة ويوم العيد ولا نزاع في سببية ذلك ومما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كما امتناع تقديم الصلوة عليها ۱۲ (بناہ ۳۱۱) — جبکہ مال سے ان چیزوں کی نفی کی گئی ہے، فتح القدیر میں ہے: مثل هذه الإضافة لم توجد في حق المال ألا يرى أنه لا يقال أضحية المال ولا مال الأضحیة فلا يكون المال سببا ۱۲ (۳۲۵/۸)۔

بلکہ فقہاء کا آخری جملہ ”مما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كما امتناع تقديم الصلوة على وقتها“ (عناہ مع الفتح: ۳۲۳/۸) یہ تو واضح ثبوت بن سکتا ہے اس بات کا کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے، کیوں کہ سبب نفس وجوب ہی کی



یہ شان ہوتی ہے کہ مسبب کو اس پر مقدم نہیں کیا جاسکتا۔ جبکہ سبب وجوب اداء پر مسبب کو مقدم کیا جاسکتا ہے جیسا کہ حوالان حول سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی اور عید الفطر سے پہلے صدقۃ الفطر کی ادائیگی، عبارات شروع میں ذکر کی جا چکی ہیں۔

۲- دوسرا سوال یہ ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا یا اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو؟

اس مسئلہ سے متعلق مقالہ نگاروں کی مختلف رائے ہیں:

(۱) - ایک رائے: یہ ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہے۔ چنانچہ اس رائے کے مطابق مقام مضحی پر ۹/ ذی الحجہ ہوا اور مقام اضحیہ پر ۱۰/ ذی الحجہ ہو تو قربانی درست ہوگی۔ اسی طرح مقام مضحی میں ۱۳ اور مقام اضحیہ میں ۱۲ تاریخ ہو تب بھی قربانی درست ہوگی۔ اس رائے کے قائلین یہ ہیں: کلیم اللہ مدنی عمری: جامعہ دارالسلام، عمر آباد، بقرہ ارشد قاسمی، محبوب فروغ احمد قاسمی، حفیظ الرحمن مدنی اعظمی، لطیف الرحمن بمبئی، معز الدین قاسمی، محمد کامل قاسمی: دار القضاء جنوب، دہلی، فاخر میاں فرنگی محلی: فرنگی محل، لکھنؤ، محمد احتشام قاسمی، ابوبکر قاسمی، محمد شوکت شاقاسمی۔

ان حضرات کے دلائل یہ ہیں:

(أ) - المعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر ولو كان على العكس ليجوز إلا بعد الصلوة۔ (البحر الرائق: ۸/ ۳۲۱، ہدایہ مع الفتح والکفاۃ: ۸/ ۳۳۱، بدائع: ۴/ ۲۱۳، ریح اردو: ۹/ ۴۶۱)۔

(ب) - أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبوح عنه (بدائع: ۴/ ۲۱۳)۔

(ج) وکیل مضحی کا نائب ہے، نائب کے یہاں وقت آ جانا گویا منوب عنہ اور اصل کے یہاں وقت کا آ جانا ہے، اسلئے مقام قربانی کا اعتبار ہونا چاہئے، جیسا کہ حج بدل جس کی جانب سے ہو رہا ہے اس اصل مکلف کے حق میں عرفہ کا آنا ضروری نہیں ہے بلکہ جہاں حج ادا کیا جا رہا ہے اس مقام پر اور اس نائب پر جو اداء کر رہا ہے عرفہ کا آنا کافی ہے۔

(د) وإن كان الرجل مسافراً وأمر أهله أن يصحوا عنه في المصير لم يجز عنه إلا بعد صلوة الإمام (ہندیہ: ۵/۲۹۶)۔

(۲) - دوسری رائے: یہ ہے کہ ایام قربانی میں مقام مضحی کا اعتبار ہے۔

اس کے قائلین انور علی اعظمی اور اشتیاق احمد اعظمی ہیں، اس رائے کے مطابق مقام مضحی میں ۹ ذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۰ ذی الحجہ ہو تو قربانی درست نہیں ہوگی۔ اسی طرح مقام مضحی میں ۱۳ ذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۲ ذی الحجہ ہو تب بھی درست نہ ہوگی۔

(۳) - تیسری رائے: یہ ہے کہ ایام قربانی میں مضحی اور اضحیہ دونوں کے مقام کا اعتبار ہے، دونوں کے مقام پر ایام قربانی ہونا ضروری ہے، اس رائے کے مطابق بھی مقام مضحی میں ۹ ذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۰ ذی الحجہ ہو تو قربانی درست نہیں ہوگی۔ اسی طرح مقام مضحی میں ۱۳ ذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۲ ذی الحجہ ہو تب بھی درست نہ ہوگی۔

اس کے قائلین سلمان پالنپوری، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، عبد الرحیم قاسمی: جامعہ خیر العلوم، بھوپال اور رضوان الحسن مظاہری ہیں۔

(الف) - ان کی ایک دلیل یہ ہے کہ ”المعتبر مكان الأضحية“ کے تحت فقہاء جتنے جزئیات ذکر کرتے ہیں ان تمام میں یہ بات ہے کہ مضحی اور اضحیہ دونوں کے مقام پر ایام قربانی موجود ہیں، کوئی جزئیہ ایسا نہیں بیان کیا جس میں یہ بات ہو کہ مقام اضحیہ پر تو ایام قربانی موجود ہوں مگر مقام مضحی پر نہ ہوں۔

(ب)۔ دوسری دلیل حسن بن زیاد کا مسلک ہے: **إِنْ كَانَ الرَّجُلُ فِي مِصْرَ وَأَهْلُهُ فِي مِصْرَ فَكُتِبَ إِلَيْهِمْ أَنْ يَضْحُوا عَنْهُ**۔۔۔ قال الحسن بن زياد انتظرت الصلاتين جميعاً ۱۲ (بدائع: ۲۱۳/۴)۔

(۴)۔ چوتھی رائے: یہ ہے کہ ایام قربانی میں مقام اضحیٰ کا اعتبار ہے اس شرط کے ساتھ کہ مضحی پر قربانی واجب ہو چکی ہو اس طرح کہ اس کے مقام پر دس ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو گئی ہو۔ یہ رائے شاہ جہاں ندوی، خورشید احمد اعظمی، خورشید انور اعظمی، اشرف قاسمی اور عبدالحی مفتاحی، مولانا شیر علی صاحب، شاہد علی قاسمی کی ہے۔

ان کے دلائل وہی ہیں جو پہلی رائے کے قائلین کے ہیں، صرف اتنی بات کا اضافہ ہے کہ چونکہ جب تک مضحی پر نفس وجوب ثابت نہ ہو تب تک ادائیگی درست نہیں ہوتی اسلئے مضحی پر نفس وجوب ثابت ہونے یعنی دسویں ذی الحجہ آنے سے پہلے مقام اضحیٰ کا اعتبار کرنے کے کوئی معنی نہیں۔ وأما وقت الوجوب فأيام النحر فلا يجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلوة الصوم ونحوهما۔ (بدائع: ۱۹۸/۴)۔

(۵)۔ پانچویں رائے: جو درحقیقت اس چوتھی رائے کی مفید اور سہل تنقیح ہے وہ یہ ہے کہ قربانی کے نفس وجوب کے لئے مضحی کے مقام کا اعتبار ہے اور قربانی کی ادائیگی کے لئے اضحیٰ کے مقام کا اعتبار ہے، چوتھی رائے کی طرح اس رائے کے مطابق بھی جب تک مقام مضحی میں ایام اضحیٰ نہ آئے ہوں تب تک اسکی طرف سے ادائیگی درست نہ ہوگی، کیوں کہ مقام مضحی پر ۱۰ ذی الحجہ نہ آنے سے قربانی کا وجوب نہیں ہوتا اور وجوب سے پہلے ادائیگی درست نہیں ہوتی۔

یہ رائے ارشد شاداب، روح الامین ایم۔ پی کی ہے، مولانا شیر علی صاحب اور اشرف قاسمی کی مقالے سے بھی یہی مترشح ہوتا ہے، راقم السطور کی بھی یہی رائے ہے۔

ان کے دلائل بھی وہی عبارات ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں، مزید یہ کہ وکالت ان ہی امور میں معتبر ہوتی ہے جن کا اصیل مالک ہو: کل عقد جاز أن يعقده الإنسان بنفسه جاز أن يؤكل به غیر ۱۲ (تدویری: ۱۲۱) لہذا جب اصیل کا عمل فرض کی طرف سے کافی نہ ہوگا تو وکیل کا بھی کافی نہ ہوگا، اسلئے ضروری ہوگا کہ مضحی کے مقام پر ایام اضحیہ آکر اس پر نفس وجوب ثابت ہو جائے، پس نفس وجوب میں مقام مضحی کا اعتبار ہوگا جبکہ ادائے اضحیہ میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے: **المعتبر مكان الأضحیة**

اس آخری رائے میں ذکر کی گئی تفصیل چند وجوہ سے قابل اطمینان اور لائق رجحان معلوم ہوتی ہے۔

(الف) - ایک وجہ یہ ہے کہ وجوب قربانی کا تعلق شخص مضحی سے ہے، اسلئے وجوب میں مقام مضحی کا اعتبار ہونا چاہئے، جبکہ اداء قربانی کا تعلق محل یعنی اضحیہ اور جانور سے ہے، اسلئے اداء میں اضحیہ کے مقام کا اعتبار ہونا چاہئے۔

(ب) - دوسری بات یہ ہے کہ فقہاء کے الفاظ اور طرز بیان پر غور کرنے سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ ”المعتبر مكان الأضحیة“ والے ضابطہ کا تعلق اداء قربانی سے ہے، علامہ کاسانی کے الفاظ ہیں: **يعتبر في هذا مكان الشاة لا مكان من عليه** (بدائع: ۲/۲۱۳) علامہ صکفی لکھتے ہیں: **المعتبر مكان الأضحیة لا مكان من عليه** (در مع الرد: ۹/۲۶۱) غور کیا جائے! ان عبارات میں ہے کہ اضحیہ کے مقام کا اعتبار ہے، نہ کہ اس کے مقام کا جس پر قربانی واجب ہے، لامکان من علیہ میں من علیہ کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ مقام اضحیہ کے اعتبار کی بات وجوب قربانی کے بعد کی ہے، اس شخص سے متعلق ہے جس پر قربانی پہلے واجب ہو چکی ہو۔ اور ظاہر ہے کہ وجوب کے بعد تو ادائیگی ہی باقی ہے، معلوم ہوا کہ اس ضابطہ کا تعلق اداء قربانی سے ہے۔

(ج)۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ عام طور پر فقہاء نے جہاں قربانی کے وجوب سے متعلق بحث کی ہے وہاں اس ضابطہ کو ذکر نہیں کیا بلکہ جہاں قربانی کی ادائیگی، ذبح اضحیٰ، صحت اداء اور اوقات اداء سے بحث کی ہے وہاں اس ضابطہ کو بیان کیا ہے۔ یہ طرز عمل بھی اس بات کی واضح نشاندہی ہے کہ اس ضابطہ کا تعلق اداء قربانی سے ہے، مثلاً تکملة النحر میں ہے: وأما شرائط أدائها فمنها الوقت في حق المصري بعد صلاة الإمام والمعتبر مكان الأضحية لا مكان المضحى (۳۱، ۸)۔

(د)۔ بلکہ بعض کتب فقہیہ کے تو صریح الفاظ دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ مقام اضحیٰ کا اعتبار ادائیگی میں ہے، بحر کی اس عبارت کو غور سے سنئے: والمعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر وفي العكس لا يجوز إلا بعد الصلوة ... لأنها تشبه الزكاة فيعتبر في الأداء مكان الخل وهو المال لا مكان الفاعل۔ ۱۲ (۸/۳۲۱، ۳۲۲) ہدایہ میں ہے: ثم المعتبر في ذلك مكان الأضحية ..... لأنها تشبه الزكاة من حيث أنها تسقط بهلاك المال قبل مضي أيام النحر كالزكاة بهلاك النصاب فيعتبر في الصرف مكان الخل لا مكان الفاعل اعتباراً بها بخلاف صدقة الفطر، صاحب كفاية لکھتے ہیں: (قوله فيعتبر في الصرف) أي في الإراقة مكان الخل أي المال لما كان الفاعل ۱۲ (ہدایہ مع الكفاية: ۸/۳۳۱) ویکھئے! مذکورہ عبارات میں واضح طور پر مذکور ہے ”يعتبر في الأداء مكان الخل لا مكان الفاعل“ اور ”يعتبر في الصرف أي في الإراقة مكان الخل“ کہ في الأداء اور في الإراقة یعنی ادائیگی میں مقام اضحیٰ کا اعتبار ہے، ہدایہ میں ہے: ثم المعتبر في ذلك أي الذبح مكان الأضحية ۱۲ (بنایہ: ۱۱/۲۶) کہ ذبح میں مقام اضحیٰ کا اعتبار ہے۔

مذکورہ بالاتشریحات و تصریحات سے یہی اطمینان ہوتا ہے کہ المعتمر مکان الاضحية کے ضابطہ فقہیہ کو اداء قربانی کے متعلق سمجھ جائے۔ اور وجوب قربانی میں مقام مضحی کا اعتبار کرتے ہوئے نیز وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے اس بات کو تسلیم کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ جب مقام مضحی میں دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو جائے تب اس کے ذمہ قربانی واجب ہوئی۔ پھر جس مقام پر اضحیہ ہے وہاں ایام اضحیہ موجود ہوں تو اس کی طرف سے قربانی درست ہوں۔ متم مضحی میں دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے پہلے نہ وجوب ہوگا اور نہ ہی اس کی طرف سے ادائیگی درست ہوگی، چاہے مقام اضحیہ میں ایام اضحیہ موجود ہوں۔ وقت سے پہلے وجوب نہ ہون کتب فقہیہ میں بصراحت موجود ہے، علامہ شامی نے قربانی کے بیان میں ایک موقع پر لکھا ہے: لا وجوب قبل الوقت (شامی: ۴۶۴/۹) علامہ کاسانی لکھتے ہیں: وأما وقت الوجوب فایام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقته لا تجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوهما۔ آگے لکھتے ہیں: فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتجب عند استجماع شرائط الوجوب (بدائع: ۴/۱۹۸) بدائع کی اس عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ وجوب کے وقت کی ابتداء دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے ہے نہ کہ شب سے جیسا کہ سوالنامے کے تیسرے سوال میں مذکور ہے۔

(۳) تیسرا سوال یہ ہے کہ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ قربانی کے آغاز کے لئے تو ضروری ہو کہ قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰/ ذی الحجہ کی شب طلوع ہو گئی ہو لیکن قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہو؟ یعنی قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲/ ذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہو وہاں ۱۳/ ذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی درست نہ ہو؟

اس مسئلہ سے متعلق بھی مقالہ نگار حضرات کی آراء مختلف ہیں:  
(۱) - ایک رائے: یہ ہے کہ آغاز واختتام دونوں کے لئے مقام مضحی کا اعتبار ہے۔

اس رائے کے مطابق مضحی کے مقام پر ایام قربانی ختم ہو گئے ہوتو۔ چاہے اضحیہ کے مقام پر ایام قربانی موجود ہوں۔ قربانی درست نہ ہوگی، مثلاً مضحی کے مقام پر ۱۳ / ذی الحجہ ہے اور اضحیہ کے مقام پر ۱۲ / ذی الحجہ ہے۔

اس کے قائلین سلمان پالنپوری، اشرف قاسمی اور روح الامین ایم۔ پی ہیں۔

(۲)۔ دوسری رائے: یہ ہے کہ آغاز و اختتام دونوں کے لئے مقام اضحیہ کا اعتبار ہے۔ اس رائے کے مطابق مضحی کے مقام پر ۹ / ذی الحجہ ہو اور اضحیہ کے مقام پر ۱۰ / ذی الحجہ ہو تو یہ قربانی درست ہوگی، اسی طرح مضحی کے یہاں ۱۳ / ذی الحجہ اور اضحیہ کے یہاں ۱۲ / ذی الحجہ تب بھی درست ہوگی۔

اس کے قائلین یہ ہیں:

کلیم اللہ عمری مدنی، محبوب فروغ احمد قاسمی، معز الدین قاسمی، محمد احتشام قاسمی، ابوبکر قاسمی، محمد کامل قاسمی، شوکت ثناء قاسمی، باقر ارشد قاسمی۔

(۳)۔ تیسری رائے: یہ ہے کہ آغاز و اختتام دونوں کے لئے مضحی اور اضحیہ دونوں کے مقام پر ایام اضحیہ موجود ہونا ضروری ہے، یہ رائے رضوان الحسن مظاہری، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی اور مولانا شیر علی صاحب کی ہے۔

(۴)۔ چوتھی رائے: یہ ہے کہ آغاز کے لئے تو ضروری ہے کہ مقام مضحی پر ۱۰ / ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہو اور پھر مقام اضحیہ پر بھی ایام اضحیہ ہوں، مگر اختتام کے لئے مقام قربانی کا اعتبار ہے، اس رائے کے مطابق مقام مضحی میں ۹ / ذی الحجہ ہو اور مقام اضحیہ میں ۱۰ / ذی الحجہ ہو تو قربانی درست نہ ہوگی۔ البتہ اگر مقام مضحی میں ۱۳ / ذی الحجہ ہے اور مقام اضحیہ میں ۱۲ / ذی الحجہ ہے تو قربانی درست ہوگی۔

اس کے قائلین یہ حضرات ہیں:

شاہ جہاں ندوی، شاہد علی قاسمی، ارشد شاداب، خورشید احمد اعظمی، خورشید انور اعظمی، راقم الحروف کی بھی رائے یہی ہے۔

واضح رہے کہ اس تیسرے سوال کے متعلق اصولی طور پر اختلاف رائے کے باوجود سوانامہ میں مذکور جزی مسئلہ میں تمام مقالہ نگار حضرات کا اتفاق ہے کہ مقام مضحی میں ۱۳/ ذی الحجہ ہو اور مقام اضحیٰ میں ۱۳/ ذی الحجہ ہو تو اس صورت میں قربانی درست نہ ہوگی۔

بعض مقالہ نگار حضرات نے اس موقع سے مسئلہ کی مکمل بعض یا کل صورتیں اور ان کا حکم بھی ذکر کیا ہے، چنانچہ عبدالحی مفتاحی، انور علی اعظمی نے بعض صورتیں، خورشید احمد اعظمی نے اکثر صورتیں اور احتشام قاسمی نے کل صورتیں ذکر کی ہیں، راقم السطور کو بھی جملہ صورتیں تحریر کرنے کی توفیق ہوئی ہے، مناسب ہے کہ مختصر ان صورتوں کو ذکر کر دیا جائے۔

(۱)۔ پہلی صورت: یہ ہے کہ مقام مضحی میں ۱۰/ ذی الحجہ کی فجر طلوع نہیں ہوئی اور مقام اضحیٰ میں ۱۰/ ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے، یہ اختلافی صورت ہے، اکثر کے نزدیک اس صورت میں قربانی درست نہ ہوگی، کیوں کہ یہ ادائیگی قبل وجود السبب ہے، فقہاء نے اسکو ناجائز لکھا ہے، اصول فقہ میں ذکر کیا جاتا ہے: تقدیم السبب علی المسبب لا یجوز أصلاً ۱۲ (نور انوار: ۵۷) قربانی کے بیان میں عنایہ، بنایہ اور شامی وغیرہ میں ہے: مما یدل علی سببہ الوقت امتناع التقديم علیہ کامتناع تقدیم الصلوٰۃ علی وقتہا ۱۲ (عنایہ مع النسخ: ۸، ۳۲۳، بنایہ: ۱۱، ۳، شامی: ۹/ ۴۵۳)۔

(ب)۔ دوسری صورت: یہ ہے کہ مقام مضحی میں ۱۰/ ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے مگر مقام اضحیٰ میں طلوع نہیں ہوئی تو اس صورت میں قربانی درست نہیں ہے، یہ اتفاقی صورت ہے، وجہ ظاہر ہے۔

(ج)۔ تیسری صورت: یہ ہے کہ مقام مضحی اور مقام اضحیٰ دونوں میں ۱۰/ ذی الحجہ کی



فجر طلوع ہو چکی ہے اور دونوں مقام پر ایام اضحیہ باقی ہیں، ختم نہیں ہوئے، تو اس صورت میں قربانی درست ہے، یہ بھی اتفاقی صورت ہے، وجہ ظاہر ہے۔

(د) - چوتھی صورت: یہ ہے کہ دونوں مقام پر ۱۰/ ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے اور مقام مضحی میں تو ایام نحر باقی ہیں مگر مقام اضحیہ میں باقی نہیں، ختم ہو چکے ہیں، یہ وہی صورت ہے جو سوالنامہ کے تیسرے سوال کے جزئیہ میں ذکر کی گئی ہے، اس صورت میں قربانی درست نہ ہوگی، یہ بھی اتفاقی صورت ہے، وجہ ظاہر ہے۔

(ه) - پانچویں صورت: یہ ہے کہ دونوں مقام پر ۱۰/ ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے، لیکن مقام مضحی پر ایام نحر ختم ہو چکے ہیں جبکہ مقام اضحیہ میں باقی ہیں، مثلاً مقام مضحی پر ۱۳/ ذی الحجہ ہے اور مقام اضحیہ میں ۱۲/ ذی الحجہ، سوالنامہ میں مذکور جزئیہ کے برعکس یہ صورت ہے، اس صورت میں بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ قربانی درست ہے، جیسا کہ خورشید احمد اعظمی، احتشام قاسمی، خورشید انور اعظمی وغیرہ کے مقالات میں بصراحت مذکور ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ مقام اضحیہ میں ایام نحر موجود ہیں، اسلئے ادائیگی درست ہے۔ بعض نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اس صورت میں قربانی درست نہیں ہے، جیسا کہ سلمان پالپوری، اشرف قاسمی، انور علی اعظمی اور روح الامین ایم پی وغیرہ نے تصریح کی ہے، کیوں کہ اگرچہ مقام اضحیہ میں ایام نحر ہیں مگر مضحی کے مقام پر ایام نحر موجود نہیں ہیں، پس جب وہ خود نہیں کر سکتا تو دوسرے کو وکیل بھی نہیں بنا سکتا۔

مگر راقم الحروف کی ان دونوں رایوں کے علاوہ ایک تیسری رائے ہے: وہ یہ ہے کہ اس صورت میں صحت اور عدم صحت کے دو متضاد پہلو جمع ہیں، اس لئے احتیاط مناسب ہے، پہلے دو متضاد پہلو پھر اس کے بعد احتیاط ذکر کرتا ہوں۔

(۱) - پہلا پہلو: یہ ہے کہ اس صورت میں قربانی درست ہو، کیوں کہ مقام مضحی پر ایام اضحیہ آچکنے کی وجہ سے اس پر وجوب ثابت ہو چکا ہے، اب صرف ادائیگی باقی ہے اور قربانی

واجب ہو جانے کے بعد ادائیگی درست ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ قربانی کا جانور جس جگہ ذبح کیا جا رہا ہے اس جگہ قربانی کے اوقات موجود ہوں اور بس! چاہے مضحی کے مقام پر قربانی کی ادائیگی کا وقت موجود ہو یا نہ ہو جیسا کہ شہری اور دیہاتی کے متعلق فقہاء کے ذکر کردہ مسئلہ میں ہے کہ خود مضحی اپنے شہر میں اپنی قربانی کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا، اس کے حق میں ادائیگی کا وقت نہیں ہے لیکن چونکہ طوع فجر ہو جانے کی وجہ سے نفس وجوب ثابت ہو چکا ہے اس لئے دیہات میں اس کی طرف سے قربانی کی جائے تو یہ درست ہے، اسی طرح زیر بحث صورت میں بھی مضحی پر قربانی واجب ہو جانے کے بعد اگرچہ اس کے مقام پر ادائیگی کا وقت نہ ہونے کی وجہ سے وہ خود اپنی قربانی نہیں کر سکتا مگر مقام اضحیہ پر ادائیگی کا وقت موجود ہونے کی وجہ اس کی طرف سے یہ ادائیگی درست ہونا چاہئے۔

(۲) - دوسرا پہلو: یہ ہے کہ اس صورت میں قربانی درست نہ ہو، کیوں کہ ہر شخص کے حق میں اداۃ قربانی کے تین دن ہیں، اس سے زائد نہیں، جن کی ابتداء دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے اور انتہاء بارہویں ذی الحجہ کے غروب پر ہے اور فقہی ضابطہ ہے کہ جب تین دن گزر جائیں، بارہویں ذی الحجہ کا سورج غروب ہو جائے اور مضحی قربانی نہ کرے تو اس کے حق میں قربانی کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور اب اس کے ذمہ قربانی کی اداء (اراقۃ الدم) یعنی جانور ذبح کرنا باقی نہیں رہتا، بلکہ یہ واجب اراقہ کے بجائے تصدق میں تبدیل ہو جاتا ہے، اس کا ذمہ اراقۃ الدم سے فارغ نہیں ہوتا، بلکہ اس پر جانور یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے، جیسا کہ کتب فقہیہ میں مصرح ہے۔ گویا کہ اس کے حق میں وقت نکل جانے سے قربانی اس کے ذمہ اداء نہ رہی بلکہ قضاء ہو گئی اور قضاء اراقۃ الدم کی صورت میں نہیں ہو سکتی، اس کا راستہ تو تصدق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امسال کی قربانی آئندہ سال نہیں کی جاسکتی، باوجودیکہ ایام اضحیہ موجود ہوتے ہیں۔ پس جب مضحی کے ذمہ اراقۃ الدم ہے، ہی نہیں، تو پھر اراقۃ الدم سے ذمہ داری پوری نہ ہوگی۔ چاہے مقام اراقہ

میں ایام اراقہ موجود ہوں۔ اس لحاظ سے مذکورہ صورت میں قربانی صحیح نہ ہونا چاہئے۔

مذکورہ بالا دونوں پہلو کو سامنے رکھتے ہوئے یہ شبہ ہوتا ہے کہ مذکورہ صورت میں قربانی صحیح ہوئی یا نہیں ہوئی، اس لئے احتیاط مناسب ہے۔ احتیاط یہ ہے کہ اولاً تو مضحی یہ کوشش کرے کہ اپنے مقام پر ۱۲/ ذی الحجہ کے غروب سے پہلے پہلے ایسے مقام پر قربانی ادا کرے جہاں ایام قربانی موجود ہوں، اس سے تاخیر نہ ہونے پائے، تاہم بادیہ کو کوشش کے کامیابی نہ ملے اور اپنے مقام پر ۱۲/ ذی الحجہ کا غروب ہو جانے کے بعد مقام اضحیٰ پر ایام اضحیٰ میں جانور ذبح کیا جائے تو پھر احتیاط یہ کرے کہ مذبحہ جانور کا گوشت خود نہ کھائے اور نہ ہی اغنیاء کو دے، بلکہ فقراء و مساکین کو صدقہ کر دے۔ وقت میں قربانی واقع ہونے۔ نہ ہونے کے شبہ کے موقع کے لئے فقہاء نے یہی احتیاط ذکر فرمائی ہے۔ محیط برہانی میں ہے: **ففي واقعات الناطفي: إذا وقع الشك في يوم الأضحى فأحب إلى أن لا يؤخر الذبح إلى اليوم الثالث لأنه يحتمل أن يقع في غير وقته فإن أخر فأحب إلى أن يتصدق بذلك كله ولا يأكل ويتصدق بما هو المذبح وغير المذبح لأنه لو وقع في غير وقته لا يخرج عن العهدة إلا بذلك** (محیط برہانی: ۸/ ۲۶۳)، **خانیہ میں ہے: إذا شك الإمام في يوم الأضحى فالمستحب أن لا يؤخر الذبح إلى اليوم الثالث لاحتمال أن يقع في غير وقته فإن أخر كان المستحب أن يتصدق بجميع ذلك ولا يأكل۔** (خانیہ: ۳/ ۳۲۸، کذا فی الصمدیہ: ۵/ ۲۹۵، والبرازیہ علی الصمدیہ: ۶/ ۲۸۸)، **هذا ما عندي ولعل عند غيري أحسن منه والله تعالى أعلم وعلمه اتم وأحكم۔**

اخیر میں دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں تفقہ فی الدین عطا فرمائیں اور صحیح نتیجہ تک پہنچنے کی توفیق و سعادت عطا کریں! آمین والحمد للہ رب العالمین۔

## جدید فقہی تحقیقات

### باب دوم تفصیلی مقالات



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا بدر احمد نجفی ☆

اسلامی شریعت میں خوشی و مسرت کی دو تقریبیں اپنی معنویت کے اعتبار سے زیادہ اہمیت رکھتی ہیں، پہلی تقریب وہ ہے جس کو عید الفطر کہا جاتا ہے جس کی مشروعیت ایک ماہ مسلسل روزہ رکھنے کے بعد اس کے افطار کے سلسلے میں انعام الہی کے طور پر ہوئی ہے، دوسری تقریب وہ ہے جو عید الاضحیٰ کے نام سے موسوم ہے جو ہزاروں سال قبل اللہ تعالیٰ کے ایک محبوب و مقبول بندے کی جانب سے کی جانے والی قربانی کے ایک بے نظیر واقعہ کی یاد میں مشروع ہوئی ہے۔ اس عظیم بندے کا طاعت و اخلاص سے معمور قربانی کا عظیم عمل اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس قدر پسندیدہ ہوا کہ وہ ہمیشہ کے لئے طاعت و اخلاص کی علامت قرار پایا اور اس کو آخری امت کے صاحب استطاعت افراد پر رضا الہی کے حصول کے لئے لازم کیا گیا۔ اس لئے قربانی کا فریضہ امت مسلمہ کے ایک اہم عبادت کی حیثیت رکھتا ہے۔ حکم الہی پر عمل کرتے ہوئے امت کے افراد اپنے اپنے مقامات پر بہت ذوق و شوق سے قربانی کرتے ہیں۔

اس دور میں مشرق سے لے کر مغرب تک زمین کا ہر خطہ مسلمانوں سے آباد ہے۔ عید الاضحیٰ میں ہر جگہ قربانیاں ہوتی ہیں۔ بعض وقت قربانی کے سلسلے میں ان کے سامنے کچھ مسائل پیش آتے ہیں۔ ان میں سے ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ مشرقی ممالک اور مغربی ممالک میں عام طور سے چاند کی رویت کے اعتبار سے تاریخ میں ایک دن کا فرق ہو جاتا ہے۔ جس روز مشرق میں

☆ استاد المعبد العالی، المذہب فی القضاء والافتاء، پھلواڑی شریف، پٹنہ

۹ رذی الحجہ ہے اسی روز مغرب میں ۱۰ رذی الحجہ ہے۔ یا اسی طرح کہیں ۱۲ رذی الحجہ ہے اور اسی روز دوسری جگہ ۱۳ رذی الحجہ ہے۔

اس زمانے میں جدید ذرائع و وسائل کی آسانی کی وجہ سے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک ملک کے بعض افراد کی قربانی دوسرے ملک میں ان کے اعزہ یا رفقاء کے یہاں ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں دو چیزیں سامنے آتی ہیں۔ پہلی چیز یہ ہے کہ جن کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے ان پر ابھی قربانی واجب ہوئی ہے یا نہیں۔ یعنی فقہی اصطلاح میں قربانی کا سبب پایا گیا ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں معلوم کرنا ہوگا کہ وجوب قربانی کا سبب کیا ہے؟

دوسری چیز یہ ہے کہ قربانی کی ادائیگی کے لئے قربانی کا جانور جہاں ہے اس جگہ کے وقت کا اعتبار ہوگا یا قربانی کرنے والے کی جگہ کے وقت کا اعتبار ہوگا؟ یعنی مکان اضحیٰ کا اعتبار ہوگا یا مکان مضحیٰ کا اعتبار ہوگا؟ اس تحریر میں فقہاء کے اقوال کی روشنی میں ان دونوں امور کے جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے۔

(۱) قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟

فقہاء کرام کے اقوال سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وقت (ذی الحجہ کی صبح صادق کا طلوع ہو جانا) قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے۔ اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

(الف) حکم کا سبب سے خاص تعلق ہوتا ہے اور اس کی طرف حکم کی نسبت ہوتی ہے۔ اسی سے سبب کو پہچانا جاتا ہے۔ جب ایک شئی کی طرف کسی دوسری شئی کی اضافت ہو تو اصل یہ ہے کہ وہ شئی اس کا سبب ہوتی ہے اور اسی سے وجود پذیر ہوتی ہے۔ یہاں یوم کی اضافت قربانی کی طرف کی جاتی ہے۔ یوم الاضحیٰ کہا جاتا ہے۔ جیسے یوم العید کہا جاتا ہے اور یوم الجمعۃ کہا جاتا ہے۔ جمعہ کے لئے بھی یوم سبب ہے۔ عید کے لئے بھی یوم سبب ہے۔ اسی طرح قربانی کے لئے بھی یوم کو سبب ہونا چاہئے۔

(ب) جب ایک شیء دوسرے کے لئے لازم ہو جائے اور ایک کے تکرار سے دوسرا بھی مکرر ہو تو یہ بھی اس بات کی دلیل ہے کہ ان میں سے ایک دوسرے کا سبب ہے۔ جب بھی دس ذی الحجہ ہوتا ہے قربانی کا وجوب نظر آتا ہے۔ گویا قربانی کا وجوب دس ذی الحجہ کے لئے لازم ہے۔ اس کے تکرار سے قربانی مکرر ہوتی ہے۔ اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ دس ذی الحجہ قربانی کے وجوب کے لئے سبب ہے۔

(ج) جس طرح وقت سے قبل نماز کی ادائیگی درست نہیں ہوتی کیونکہ وقت نماز کے لئے سبب ہے اور جس طرح وقت سے قبل روزہ کی ادائیگی درست نہیں ہوتی کیونکہ وقت (رمضان کا مہینہ شروع ہونا) روزہ کا سبب ہے۔ اسی طرح قربانی بھی وقت یعنی دس ذی الحجہ سے قبل درست نہیں ہوتی۔ اس کی وجہ بھی یہی ظاہر ہوتی ہے کہ وقت قربانی کے وجوب کا سبب ہے۔

(د) علامہ حسام الدین سغنائی صاحب نہایہ، علامہ اکمل الدین بابر ترقی صاحب عنایہ، علامہ قوام الدین کاکی صاحب معراج الدراریہ، علامہ ہسکفی صاحب الدر الحقائق، صاحب مجمع الانہر، علامہ شامی اور دیگر فقہاء نے وقت کے سبب ہونے کی صراحت کی ہے۔ مطلق سبب ذکر کرنے سے سبب وجوب ہی مراد ہوتا ہے۔ ان میں سے کسی نے بھی قربانی کے لئے وجوب اداء کا سبب وقت کو نہیں بتایا ہے۔

”وأما وقت الوجوب فأيام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما ... فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتجب عند استجماع شرائط الوجوب“ (بدائع ۵/۶۵)۔

”وسببها الوقت وهو أيام النحر لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذا الأصل في إضافة الشيء أن يكون سبباً. وكذا إذا لازمه فتكرر



بتكرره كما عرف في الأصول ثم إن الأضحية تكررت بتكرر الوقت وهو ظاهر وقد أضيف السبب إلى حكمه يقال يوم الأضحى فكان كقولهم يوم الجمعة ويوم العيد ولانزاع في سببية ذلك ومما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلوة على وقتها“ (٢٢٣/٨) -

”إن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى شرط الوجوب وإنما قلنا ذلك لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون حادثاً به سبباً. وكذا إذا لازم فتكرر بتكرره كما عرف ثم وهنا تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت وهو ظاهر وكذلك الإضافة فإنه يقال يوم الأضحى كما يقال يوم الجمعة ويوم العيد وإن كان الأصل هو إضافة الحكم إلى سببه كما في صلوة الظهر ولكن قد يضاف السبب إلى حكمه كما في يوم الجمعة“ (تأج الأفكار كملت فتح القدر ٢٢٥/٨) -

وذكر في النهاية ... أن السبب هو الوقت لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً. وكذا إذا لازم فتكرر بتكرره. وقد تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت وهو ظاهر ووجدت الإضافة فإنه يقال يوم الأضحى كما يقال يوم الجمعة أو العيد وإن كان الأصل إضافة الحكم إلى سببه كصلوة الظهر ولكن قد يعكس كيوم الجمعة والدليل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلاة. اهـ. وتبعه في العناية والمعراج (رد المحتار ٢٢٠/٥) -

وسببها الوقت وهو أيام النحر (رد المحتار مع الرد ٢١٩، مجمع ١١٦/٨) -

وسببها طلوع فجر يوم النحر (كملت البحر الرائق ١٤٣/٨) -

اگر وقت کو وجوب اداء کا سبب مانیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دس ذی الحجہ سے قبل ہی قربانی کا وجوب ہو جاتا ہے۔ البتہ دس ذی الحجہ کو اس کی ادائیگی کا حکم ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر کوئی شخص دس ذی الحجہ سے قبل قربانی کر دے تو اس نے قربانی کے وجوب کے بعد قربانی کی اس لئے اس کی قربانی ادا ہو جانی چاہئے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ جیسا کہ زکوٰۃ میں ہے کہ اس میں سبب وجوب تو نصاب نامی ہے لیکن حولان حول وجوب ادا کے لئے شرط ہے۔ محض نصاب نامی کے پائے جانے سے زکوٰۃ کا وجوب ہو جاتا ہے۔ البتہ حولان حول کے بعد ادائیگی لازم ہوتی ہے۔ اس لئے جو شخص حولان حول سے قبل زکوٰۃ ادا کر دے اس کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے کیونکہ وجوب کے بعد اس نے زکوٰۃ ادا کی۔ لیکن قربانی میں ایسا نہیں ہے کیونکہ دس ذی الحجہ سے قبل قربانی کرنے سے کسی کے نزدیک قربانی ادا نہیں ہوتی اور ذمہ سے واجب کا سقوط نہیں ہوتا۔

”ولا تجوز الأصحية في الليلة العاشرة من ذي الحجة لأنها تضحية

قبل الوقت“ (خاتمہ ۳/۳۴۵)۔

اس لئے وقت کو قربانی کے وجوب ادا کا سبب نہیں قرار دیا جاسکتا۔

البتہ بعض فقہاء نے وقت کو شرائط قربانی میں بھی شمار کیا ہے۔ شرائط میں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ صحت اداء کے لئے شرط ہے۔ اگر کوئی شخص وقت سے قبل یا وقت کے بعد قربانی کرے تو قربانی درست نہیں ہوگی۔ جیسے حج کی صحت اداء کے لئے وقت شرط ہے۔ ایام حج سے قبل اگر کوئی حج کرنا چاہے یا ایام حج کے بعد کوئی حج کرنا چاہے تو حج درست نہیں ہوگا۔ اسی طرح قربانی کی صحت اداء کے لئے وقت شرط ہے۔ لیکن اس سے اس کے نفس وجوب کے سبب ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ وقت قربانی کے وجوب کے لئے سبب بھی ہے اور صحت اداء کے لئے شرط بھی ہے۔ اس طرح پر کہ ۱۰ ذی الحجہ کی صبح صادق سے قربانی کا وجوب ہوگا اور ایام غرمیں ہی قربانی کی ادائیگی ہوگی۔ اس کے قبل یا اس کے بعد قربانی درست نہیں ہے۔

”والشرط الثاني الوقت ووقت الأداء لمن كان في المصر بعد فراغ

الإمام من صلاة العيد“ (خاتمة ۴۴۳/۳)۔

”وشرائطها الإسلام والوقت واليسار الذي يتعلق به وجوب صدقة

الفطر“ (تبيين الحقائق ۴۷۳/۶)۔

”وشرطها أن يكون مقيماً في مصر أو في قرية والوقت“ (بازا ۲۸۶/۳)۔

(۲) ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا یا اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا

مقیم ہو؟

شہر میں مقیم شخص کی قربانی ایام نحر کے پہلے روز عید کی نماز کے بعد ہی ہوگی۔ اس سے قبل درست نہیں ہے۔ دیہات میں مقیم لوگوں کی قربانی اس روز صبح صادق کے بعد بھی ہو سکتی ہے۔ یہ مسئلہ واضح ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص خود تو شہر میں ہے مگر اس نے دیہات میں اپنے طرف سے قربانی کرنے کا حکم دیا ہے تو اس کی طرف سے دیہات میں کس وقت قربانی ہو سکتی ہے؟ اسی طرح اگر کوئی شخص خود دیہات میں ہے اور اس نے شہر میں اپنی طرف سے قربانی کرنے کا حکم دیدیا ہے تو اس کی قربانی کس وقت ہوگی؟ اس قربانی میں مضحی کے مکان کا اعتبار ہوگا یا اضحیہ کے مکان کا؟ کتب فقہ میں اس کی صراحت ملتی ہے کہ قربانی میں اضحیہ کے مکان کا اعتبار ہوگا۔ مضحی کے مکان کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس کی وضاحت اس مثال سے کرتے ہیں کہ مضحی خود شہر میں ہو اور اس کی طرف سے قربانی دیہات میں ہو رہی ہے تو اس کی قربانی دس ذی الحجہ صبح صادق کے بعد بھی ہو سکتی ہے اور اگر مضحی دیہات میں ہے مگر اس کی طرف سے قربانی شہر میں ہو رہی ہو تو اس کی قربانی صبح صادق کے بعد نہیں ہو سکتی بلکہ شہر میں عید کی نماز ہو جانے کے بعد درست ہوگی۔ اس قربانی میں اضحیہ کے مکان کا اعتبار کیا گیا ہے۔ مضحی کے مکان کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے۔

”ثم المعتبر في ذلك مكان الاضحية حتى لو كانت في السواد

والمضحیٰ فی المصر یجوز کما انشق الفجر ولو کان علی العکس لایجوز إلا بعد الصلاة“ (ہدایہ مع النسخ ۳۳۱/۸ تبیین الحقائق ۴/۷۷۷)۔

وولو كانت الأضحیة فی السواد وصاحبها فی المصر فأمر أهله بالتضحیة فذبح الأهل قبل صلاة العید یجوز عندنا ویعتبر مکان المذبح لامکان المالک“ (خانیہ ۳۴۵/۳)۔

”وإن كان هو فی المصر والشاة فی الرستاق أو فی موضع لایصلی فیہ وقد كان أمر أن یضحوا عنه فضحوا بها بعد طلوع الفجر قبل صلاة العید فإنها تجزیه وعلی عکسه لو كان هو فی الرستاق والشاة فی المصر وقد أمر أن یضحی عنه فضحوا بها قبل صلاة العید فإنها لاتجزیه وإنما یعتبر فی هذا مکان الشاة لامکان من علیہ هکذا ذکر محمد علیہ الرحمة فی النوادر وقال إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبح عنه“ (ہدایہ ۷/۷۷۷)۔

والمعتبر مکان الأضحیة لامکان المضحی فیصرف إلى فقراء مکانها لامکانه“ (بزازیہ ۲۸۹/۳)۔

اگر اس شہر میں جہاں قربانی کا جانور ہے اور صاحب قربانی کے شہر میں اس قدر فاصلہ ہے کہ دونوں شہروں کی تاریخ میں فرق ہو جاتا ہے مثلاً ایک شہر میں ۹ تاریخ ہے اور دوسرے شہر میں ۱۰ یا ۱۱ تاریخ ہے تو ایسی صورت میں قربانی کے لئے کس جگہ کی تاریخ کا اعتبار کیا جائے گا؟  
فقہہ کرام نے قربانی کے وقت (یعنی قربانی کے صبح صادق کے بعد ہونے یا نماز عید کے بعد ہونے) کے بارے میں مکان اضحیہ کے اعتبار کرنے کی جو علت بیان فرمائی ہے وہ علت ایام قربانی میں بھی پائی جا رہی ہے۔ اس کی علت یہ بیان فرماتے ہیں: ”لأن الذبح هو لقربة فیعتبر مکان فعلها لامکان المفعول عنه“۔ قربانی کرنا عبادت و قربت ہے، اس لئے

جس جگہ اس کی ادائیگی ہو رہی ہے اسی مکان کا اعتبار ہوگا۔ جس کی جانب سے اس عبادت و قربت کی ادائیگی ہو رہی ہے اس کے مکان کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس لئے ایام قربانی میں بھی مکان اضحیٰ کا ہی اعتبار ہونا چاہئے کیونکہ جس علت پر مکان اضحیٰ کے اعتبار کرنے کے حکم کا مدار ہے وہ علت اس مسئلہ میں بھی پائی جا رہی ہے۔

نیز قربانی کو زکوٰۃ پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح زکوٰۃ میں جس جگہ مال ہے اس جگہ کا اعتبار ہوتا ہے۔ مؤدی زکوٰۃ کے مقام کا اعتبار نہیں ہوتا۔ اسی طرح قربانی میں بھی جس جگہ اضحیٰ ہے اسی جگہ کا اعتبار ہوگا۔ صاحب اضحیٰ کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ تاریخ کے سلسلے میں بھی مکان اضحیٰ کا ہی اعتبار ہوگا۔

”هذا لأنها تشبه الزكاة من حيث أنها تسقط بهلاك المال قبل مضي أيام النحر كالزكاة تسقط بهلاك النصاب فيعتبر في الأداء مكان المحل وهو المال لا مكان الفاعل اعتباراً بها“ (تمیین الحقائق ۶/۷۷۷)۔

(۳) ان تمام تفصیلات سے درج ذیل امور وضاحت کے ساتھ ثابت ہو جاتے ہیں۔

(الف) قربانی کے وجوب کا سبب وقت ہے، اس لئے ۱۰/ ذی الحجہ کی صبح صادق ہونے سے قبل قربانی واجب نہیں ہوتی کیونکہ ابھی سبب وجوب نہیں پایا گیا ہے۔ اس لئے ادائیگی بھی درست نہیں ہوگی۔ چونکہ وجوب قربانی کا تعلق مضیٰ سے ہے اس لئے ضروری ہے کہ مضیٰ جس شہر یا ملک میں ہے وہاں ایام قربانی شروع ہو چکے ہوں۔ اس سے قبل چونکہ اس پر قربانی واجب ہی نہیں ہوئی ہے اس لئے اس کی جانب سے ادائیگی نہیں ہو سکتی۔

(ب) قربانی درست ہونے کے لئے ایام قربانی میں قربانی کا ہونا ضروری ہے۔ چونکہ ادائیگی قربانی کا تعلق اضحیٰ سے ہے اس لئے اضحیٰ جس شہر یا ملک میں ہے وہاں ایام قربانی یعنی ۱۰/ ۱۱/ ۱۲ ذی الحجہ کا ہونا ضروری ہے۔ ان ایام سے قبل یا ان کے بعد قربانی

درست نہیں ہوگی۔

لہذا جب ایک ملک میں اضحیہ ہو اور دوسرے ملک میں صاحب اضحیہ ہو تو ضروری ہوگا کہ جس ملک میں صاحب اضحیہ ہو وہاں دس ذی الحجہ ہو چکی ہوتا کہ اس پر قربانی واجب ہو جائے اور اس کی جانب سے دوسرے ملک میں قربانی کی ادائیگی کی جاسکے۔ اور جس ملک میں اضحیہ ہے وہاں کے ایام قربانی کا اعتبار کیا جائے گا کہ قربانی وہاں کی تاریخ کے اعتبار سے ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ میں ہی ہو۔ اس کے بعد نہ ہو۔ اور جب قربانی کرنے میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہے تو ایام قربانی مکان اضحیہ کے معتبر ہوں گے صاحب اضحیہ کے ملک کی تاریخ کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اب اگر مکان اضحیہ میں ۱۲ تاریخ ہو اور مضحی کے یہاں ۱۳ تاریخ ہو جب بھی قربانی درست ہوگی۔ لیکن اگر مضحی کے یہاں ۱۲ تاریخ ہے اور مکان اضحیہ میں ۱۳ تاریخ ہو تو قربانی درست نہیں ہوگی، کیونکہ مکان اضحیہ میں قربانی کے ایام ختم ہو چکے ہیں۔ اسی طرح اگر صاحب اضحیہ کے یہاں ۹ تاریخ ہے اور مکان اضحیہ میں ۱۰ تاریخ ہے تو قربانی درست نہیں ہوگی کیونکہ صاحب اضحیہ پر ابھی قربانی واجب ہی نہیں ہوئی ہے۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ نفس وجوب کے لئے مکان مضحی کا اعتبار ہوگا اور ایام قربانی کے لئے مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا۔



## قربانی - چند قابل غور پہلو

مولانا رحمت اللہ مدنی ☆

قربانی کی لغوی تعریف:

”الأضحية لغة: اسم لما يضحي به، أو لما يذبح أيام عيد الأضحي، فالأضحية ما يذبح في يوم الأضحي“۔

(اضحیہ لغت میں نام ہے اس کا جس کو قربان کیا جائے، یا عید الاضحیٰ کے ایام میں جس کو ذبح کیا جائے، چنانچہ اضحیہ وہ ہوا جس کو قربانی کے دن ذبح کیا جائے)۔

فقہی اور اصطلاحی تعریف اس کی یہ کی گئی ہے: ”ہی حیوان مخصوص بنية القرية في وقت مخصوص، أو هي ما يذبح من النعم تقرباً إلى الله تعالى في أيام النحر“ (ملاحظہ ہو، الفقہ علی المذاہب لأربعہ/۴۰۰)۔

(مخصوص جانور کو مخصوص وقت میں قربت و ثواب کی نیت سے ذبح کرنا یا اونٹ کو اللہ تعالیٰ کے تقرب کے لئے قربانی کے ایام میں ذبح کرنا ہے)۔

شرع میں اس کا مطلب ہے: ”ما يذكي تقرباً إلى الله تعالى في أيام النحر بشرائط مخصوصة“۔

(چند مخصوص شرائط کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے تقرب کی خاطر قربانی کے ایام میں جو ذبح

کیا جائے)۔

اضحیٰ ہی سے متقارب الفاظ قربانی، ہدی، عقیقہ، فرغ اور عتیرہ وغیرہ بھی ہیں۔

## قربانی کی مشروعیت:

زکوٰۃ اور نماز عیدین کی طرح اس کی مشروعیت ۲۷ھ میں ہوئی اور اس کا ثبوت کتاب و سنت اور اجماع امت سے ہے۔

کتاب اللہ سے دلیل اللہ کا قول ”فصل لربک وانحر“ (سورۃ الکوش) اور ”والبدن جعلناها لکم من شعائر اللہ“ (سورۃ الحج) وغیرہ آیات ہیں۔  
احادیث کئی ہیں مثلاً:

۱- حضرت عائشہؓ کی حدیث ”ما عمل ابن آدم يوم النحر عملاً أحب إلى الله تعالى من إراقة الدم النخ“ (رواہ الحاکم وابن ماجہ والترمذی)۔  
(ابن آدم کا یوم النحر کو خون بہانے (قربانی کرنے) سے بڑھ کر پسندیدہ عمل اللہ کے نزدیک کوئی نہیں)۔

۲- حضرت انسؓ کی حدیث ”ضحی رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين، أقرنين، فرويته واضعاً قدميه على صفاحهما، يسمي ويكبر، فذبحهما بيده“ (رواہ الجماعة ورواہ احمد أيضاً عن عائشہؓ) (ملاحظہ ہو: التقی علی المذاہب الاربعہ ۳۰۰، الموسوعة الشفہیہ ۵/۷۶-۷۷)۔

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خوبصورت و خوش رنگ، سینگ والے دنبوں کی قربانی فرمائی، میں نے آپ کو ان دونوں کی کٹیٹی پر اپنے پائے مبارک رکھے ہوئے دیکھا، بسم اللہ اللہ اکبر پڑھتے ہوئے آپ نے ان دونوں کو بدست خود ذبح کیا)۔

تمام مسلمانوں کا قربانی کی مشروعیت پر اتفاق ہے، اور احادیث سے یہ بھی معلوم ہوتا



ہے کہ ایام قربانی میں قربانی اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ عمل ہے، اور جس طرح کا جانور قربان کیا جائے گا وہ قیامت کے دن اسی طرح حاضر ہوگا، اور اس کا خون زمین پر پڑنے سے پہلے اسے اللہ کے یہاں قبولیت کا درجہ مل جاتا ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بقول ”وَفِدْيَانَهُ بَذِيحٍ عَظِيمٍ“ قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت اور ان کا طریقہ ہے۔

### حکمت تشریع:

قربانی کی مشروعیت کا مقصد اور حکمت اللہ تعالیٰ کی متعدد نعمتوں پر شکر کی بجائے آوری ہے، انسان کا ایک سال سے لے کر دوسرے سال تک زندہ اور باقی رہنا، قربانی کا اللہ کی طرف سے سینات کا کفارہ بننا اور قربانی کرنے والے کے خاندان اور دیگر لوگوں کے لئے اس کا فراخی کا سبب بننا، اس کے علاوہ دیگر نعمتوں کے شکرانہ کے طور پر قربانی مشروع ہوئی ہے۔

### قربانی کا حکم:

قربانی کے واجب یا سنت ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

حنفیہ کے نزدیک ہر سال ایک مرتبہ شہر کے مقیم، اہل حضرات پر قربانی واجب ہے، امام طحاوی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے بقول قربانی واجب ہے جبکہ صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) اس کو سنت مؤکدہ قرار دیتے ہیں۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر حضرات ائمہ بھی اس کو سنت مؤکدہ غیر واجب کہتے ہیں۔

الموسوعة الفقہیہ کی صراحت کے مطابق جمہور فقہاء بشمول شافعیہ و حنابلہ اور امام مالکؒ کے دو اقوال میں سے رائج قول اور امام ابو یوسف کی دو روایتوں میں سے ایک روایت کے مطابق قربانی سنت مؤکدہ ہے۔ اس رائے کے حاملین صحابہ میں حضرات شیخین، حضرت بلال، حضرت ابو مسعود بدری اور ان کے علاوہ سوید بن عقلہ، سعید بن المسیب، عطاء، علقمہ، اسود،

استحاق، ابو ثور اور ابن منذر ہیں۔

شوافع کے نزدیک اگر گھر میں کوئی تنہا ہے تو عمر میں ایک مرتبہ سنت عین ہے۔ اور اگر گھر والے کئی ایک ہوں تو سنت کفایہ ہے یعنی اگر گھر کا کوئی شخص قربانی کر دے تو سب کی طرف سے کافی ہوگی۔

### صحۃ قربانی کی شرطیں:

قربانی کی درستی اور صحت کے لئے پہلی شرط جانور کا ان ظاہری عیوب سے محفوظ ہونا ہے جن سے عام طور پر گوشت میں کمی آتی ہے یا پھر وہ صحت کے لئے ضرر رساں ثابت ہوتے ہیں، ان عیوب میں یہ چار متفق علیہ ہیں جن کی موجودگی میں قربانی درست نہیں ہے:

- ۱- کاننا ہونا، ۲- بیمار ہونا، ۳- لنگڑا ہونا، ۴- غیر معمولی لاغر اور کمزور ہونا۔

دوسری شرط قربانی کا مخصوص وقت میں ہونا ہے۔

احناف کے نزدیک قربانی کے مخصوص ایام ۱۰ رذی الحجہ سے ۱۳ رذی الحجہ کے غروب آفتاب تک ہے۔ دسویں کی رات (۹ رذی الحجہ کے غروب آفتاب کے بعد) اور چودھویں کی رات (۱۳ رذی الحجہ کے غروب کے بعد) قربانی درست نہیں ہے۔

دلیل صحابہ کرام کی ایک جماعت کا قول ”ایام النحر ثلاثۃ“ ہے۔ ایام میں راتیں بھی داخل ہیں، البتہ رات میں قربانی مکروہ تنزیہی ہے۔

مالکیہ کے یہاں قربانی دن میں ہونا شرط ہے اگر رات میں قربانی کرتا ہے تو درست نہ ہوگی۔ اور دن کا آغاز طلوع فجر سے ہوتا ہے، قربانی کے پہلے دن کو چھوڑ کر مالکیہ نے دو شرطیں مزید لگائی ہیں۔

- ۱- ذبح کرنے والا مسلمان ہو، اگر کافر کو اپنا قائم مقام بنادے تو درست نہیں۔
- ۲- قربانی کی قیمت میں عدم شرکت۔ اگر کچھ لوگ قیمت میں شریک ہوئے یا قربانی کا

جانوران کے درمیان مشترک ملکیت کا ہوا اور وہ سب اپنی اپنی طرف سے اس کو ذبح کر دیں تو کسی ایک کی بھی قربانی نہیں ہوگی۔

**قربانی کے مکلف کے لئے شرطیں:**

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کا مکلف مسلمان، آزاد، بالغ، عاقل، مقیم، مستطیع شخص ہے، مسافر اور نابالغ کے مکلف ہونے میں ان کا اختلاف ہے۔

خلاصہ کلام کے طور پر اتنا جان لیتا کافی ہے کہ احناف کے علاوہ حضرات مسافر وغیرہ مسافر دونوں کے لئے قربانی مسنون قرار دیتے ہیں، جب کہ احناف کے نزدیک مسافر پر قربانی نہیں ہے۔

نابالغ کے لئے قربانی اس کے دلی کے مال سے حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مستحق ہے اور شوافع و حنابلہ کے نزدیک مستحق نہیں ہے۔

**قربانی کا وقت:**

قربانی کے اول اور آخر وقت میں فقہاء کے کچھ جزوی اختلافات ہیں، لیکن اول دن زوال شمس سے پہلے قربانی کا سب سے بہتر اور افضل وقت ہونے پر ان سب کا اتفاق ہے، اس لئے کہ وہ سنت ہے (ملاحظہ ہو: الموسوعۃ الفقہیہ ۹۱/۵-۹۲)۔

ان کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ نماز عید سے پہلے یا عید کی رات میں قربانی جائز نہیں ہے، حنفیہ کے یہاں عید الاضحیٰ کے دن طلوع صبح صادق سے قربانی کا وقت شروع ہو کر تیسرے دن غروب شمس سے کچھ پہلے تک رہتا ہے، لیکن وہ شہری جو نماز عید کے مکلف ہیں ان کے لئے پہلے دن قربانی عید کی نماز کے بعد ہی جائز ہے، خواہ خطبہ سے پہلے ہی ہو یا نماز کسی عذر کی وجہ سے اگر ترک ہو گئی تو ایسی حالت میں اس نماز کے بعد وقت گزرنے کے بعد قربانی درست ہے۔

گاؤں اور دیہات کے وہ لوگ جن پر نماز عید نہیں ہے، وہ پہلے دن فجر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔

جب یوم العید کی تعیین میں لوگوں سے غلطی ہو جائے اور وہ نماز پڑھ لیں اور قربانی کر لیں پھر یہ واضح ہو جائے کہ آج یوم عرفہ (۹/رمزی الحجہ) ہے تو ان کی نماز اور قربانی ہو جائے گی اس لئے کہ اس طرح کی غلطی سے بچنا ممکن نہیں ہے، لہذا تمام مسلمانوں کی نماز اور قربانی کو ضائع ہونے سے بچانے کے لئے جواز کا حکم لگایا جائے گا۔

### ایام قربانی کب تک؟

ایام قربانی تین دن ہیں، عید کا دن (یوم النحر) اور اس کے بعد دو دن۔ دلیل حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا: ”ایام النحر ثلاثة، أفضلها أولها“ (قربانی کے ایام تین ہیں، افضل پہلا دن ہے)۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے تھے: ”الأضحى يومان بعد يوم الأضحى“ (رواہ مالک فی الموطأ، کتاب البضیٰ)۔

ڈاکٹر و بہرہ زحیلی اچھی تفسیر ”التفسیر المنیر“ میں لکھتے ہیں:

”وأيام النحر عند الحنفية والمالكية ثلاثة أيام: العاشر ويومان بعده، وعند الشافعي: إنها أربعة، العاشر ومابعده، والرأى الأول مروى عن جمع من الصحابة“۔

والثانی بدلیل ماروی البیہقی عن جبیر بن مطعم أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”کل أيام التشريق ذبح“ وہی ثلاثة بعد يوم النحر، ولكن الإمام أحمد ضعف هذا الحديث“ (التفسیر المنیر ۷-۱۸/۲۰۰، سورۃ حج ویزکروا اسم اللہ فی ایام معلومات ۱/آیۃ)۔

(حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ایام قربانی تین دن ہیں، دسویں ذی الحجہ اور اس کے بعد کے دو دن اور امام شافعیؒ کے نزدیک چار دن ہیں، دسواں اور اس کے بعد، پہلی رائے صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت سے مروی ہے، اور دوسری رائے بیہقی کی روایت کردہ دلیل سے ثابت ہے، حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تشریق کے تمام ایام قربانی کے ہیں اور یہ یوم النحر کے بعد تین دن ہیں، لیکن حضرت امام احمدؒ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے)۔

مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں بھی قربانی کے تین دن ہی ہیں، اگرچہ کچھ تفصیل ضرور ہے۔ لیکن شافعیہ کے نزدیک قربانی کا وقت عید کے دن سورج نکلنے کے بعد ایک نیزہ افق میں بلندی پر چڑھ جائے، دو رکعت ملکی اور دو مختصر خطبہ کے بعد وقت گزر جانے سے ہو جاتا ہے۔ اگر اس نے پہلے ذبح کرے گا تو قربانی نہیں ہوگی۔ اور ایام تشریق کے آخری دن تک رہتا ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک ایام تشریق دس ذی الحجہ کے بعد تین دن ہیں، دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”عرفة کلھا موقف، وایام التشریق کلھا منحہ“ اور ابن حبان کی روایت ہے: ”فی کل ایام التشریق ذبح“ اور احمد اور دارقطنی سے روایت ہے: ”کل ایام التشریق ذبح“۔

یہ دلیل ہے کہ ایام تشریق پورا قربانی و ذبح ہے اور وہ یوم النحر کے بعد تین دن ہیں۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قربانی کے تین یوم ہیں، عید کا دن اور ایام تشریق کے اول دو دن۔ امام شافعیؒ۔ یہی حنابلہ کا دوسرا قول ہے اور اسی کو علامہ ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ قربانی کے ایام چار ہیں، ایام تشریق کے تیسرے دن غروب شمس سے قربانی کا وقت ختم ہو جائے گا۔

یہ قول حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے، اسی طرح حضرت جبیر بن مطعمؓ،

حضرت عطاء، حسن بصری، عمر بن عبدالعزیز، سلیمان بن موسیٰ اسدی اور مکحول سے بھی مروی ہے  
(ماحولہ: الموسوعة الفقهية ۹۳/۵)۔

## قربانی میں کس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا؟

قربانی کے جواز کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے وہ نماز ادا کر چکا ہو بلکہ جہاں قربانی ہو رہی ہے اس جگہ نماز عید ہو چکی ہو تو کافی ہے۔  
دوسری بات یہ ہے کہ شہر میں کسی ایک جگہ بھی نماز ادا کر لینے سے پورے شہر میں قربانی درست ہے۔

امام محمد کا قول نوادر میں ہے:

”إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبوح عنه“ (بدائع الصنائع ۱۱۱) (میں قربانی کی جگہ کا اعتبار کرتا ہوں جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے اس کی جگہ کا خیال نہیں کرتا)۔

اسی طرح امام ابو یوسف کا قول ہے:

”يعتبر المكان الذي يكون فيه الذبح ولا يعتبر المكان الذي يكون فيه المذبوح عنه وإنما كان كذلك لأن الذبح هو القرية فيعتبر مكان فاعلها، لا مكان المفعول عنه، وإن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن يضحوا عنه، روى عن أبي يوسف أنه اعتبر مكان الذبيحة فقال: ينبغي لهم أن لا يضحوا عنه حتى يصلي الإمام الذي فيه أهله وإن ضحوا عنه قبل أن يصلي لم يجزه وهو قول محمد عليه الرحمة“ (بدائع الصنائع ۱۱۱/۵)۔

(اس جگہ کا اعتبار کیا جاتا ہے جس جگہ قربانی ہو رہی ہے، اس شخص کی جگہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا ہے جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے۔ اور ایسا اس لئے ہے کہ ذبح و قربانی قربت سے ہے پس

قربانی کرنے والے کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے اس کی جگہ کا، اگر آدی ایک شہر میں ہو اور اس کے گھر والے کسی دوسرے شہر میں ہوں، اور اس نے اپنے گھر والوں کو لکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی کر دیں، تو امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انھوں نے قربانی کی جگہ کا اعتبار کیا ہے، چنانچہ ان کا کہنا ہے کہ اس کے گھر والوں کو چاہئے کہ اس کی طرف سے قربانی نہ کریں جب تک کہ وہاں کا امام نماز نہ پڑھ لے جہاں اس کے گھر والے ہیں اور اگر امام کی نماز سے پہلے قربانی کر دیں تو جائز نہ ہوگی، یہی امام محمد کا قول بھی ہے۔  
صاحبین کا قول ہے:

”إن القرية في الذبح والقربات المؤقتة يعتبر وقتها في حق فاعلها لا في حق المفعول عنه“ (بدائع الصنائع ۱۱/۵)۔

(قربانی میں قربت اور موقت قربات میں اس کے وقت کا اعتبار اس کے کرنے والے کے حق میں ہوتا ہے نہ کہ جس کی طرف سے کیا جا رہا ہے اس کے حق میں)۔

شامی میں ”قوله والمعتبر مكان الأضحية الخ“ کے تحت لکھا ہے:

’فلو كانت في السواد والمضحى في المصر جازت قبل الصلاة وفي العكس لم تجز‘ (شامی ۲۲۴/۵)۔

(اگر قربانی دیہات میں ہے اور قربانی کرنے والا شہر میں تو نماز سے قبل جائز ہے اور اس کے برعکس جائز نہیں)۔

حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوری مرحوم مؤلف ”فتاویٰ رحیمہ“ یہ سوال کئے جانے پر کہ بھائی عبدالرشید نے مدارس سے یہاں (حیدرآباد میں) قربانی کرنے کو لکھا ہے، وہاں عید پیر کو ہے اور یہاں اتوار کو، ان کی قربانی ہم یہاں اتوار کو کر سکتے ہیں یا نہیں؟ یا پیر کو کرنا ضروری ہے؟ مفتی صاحب نے حسب ذیل جواب تحریر فرمایا:

”قربانی کا جانور جس جگہ ہو اس جگہ کا اعتبار ہوتا ہے، قربانی کرنے والے کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوتا، چنانچہ اگر قربانی والا شہر میں ہو اور وہ اپنا قربانی کا جانور ایسے گاؤں میں بھیج دے جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی اور وہاں صبح صادق کے بعد اس کی قربانی کا جانور ذبح کر دیا جائے تو اس شہر والے کی قربانی صحیح ہو جائے گی۔

صورت مسئلہ میں عبدالرشید بھائی نے مدارس سے آپ کو حیدرآباد میں اپنی قربانی کرنے کے لئے لکھا ہے اور مدارس میں پیر کو عید الاضحیٰ ہے اور آپ کے یہاں اتوار کو تو آپ بلا تکلف ان کی قربانی اتوار کو کر سکتے ہیں، ان کی قربانی صحیح ہو جائے گی“ (فتاویٰ رحمیہ ۱۰/۳۰۱-۳۱)۔  
مترجم مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

”قربانی کے وقت کے سلسلہ میں دو باتیں ذہن میں رکھیں، اول یہ کہ قربانی کے درست ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے وہ نماز عید ادا کر چکا ہو، بلکہ اعتبار قربانی کی جگہ کا ہے، جس جگہ قربانی ہو رہی ہے، وہاں نماز عید ہو چکی ہو تو یہ کافی ہے، اور اسی کا اعتبار ہے، علامہ حنفی فرماتے ہیں: ”والمعتبر مکان الأضحية لامكان من عليه“ (رد المحتار مع الرد ۱/۲۶۱)۔

دوسرے یہ کہ شہر میں کسی بھی ایک جگہ نماز ہو چکی ہو تو پورے شہر میں قربانی درست ہے خواہ ابھی دوسری جگہ نماز نہیں ہوئی ہو، اور قربانی کرنے والے نے خود نماز ادا نہ کی ہو۔

”ولوضحی بعد ماضی اهل المسجد ولم یصل اهل الجبابة أجزأ“  
استحساناً“ (کتاب الفتاویٰ ۳/۱۶۲، رد المحتار ۱/۲۶۱)۔

قربانی کا وقت گزر جائے تو کیا کرے؟

چونکہ قربانی میں قربت و تقرب خون بہا کر حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ تقرب ہونے کا راز نہیں سمجھا جاسکتا ہے، لہذا اس کے ذریعہ تقرب ہونے میں اکتفا اسی وقت پر کیا جائیگا،



شارع نے اس کو جس وقت کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے، وہ وقت گزر جانے یا فوت ہو جانے کی صورت میں قربانی کی قضا نہیں کی جائے گی بلکہ بعینہ بکری کو زندہ صدقہ کرنے کی طرف تقرب منتقل ہو جائے گا، یا اس کی قیمت یا کسی بھی ایسے جانور کی قیمت کا صدقہ ہوگا جس کی قربانی درست ہے، (الموسمۃ البقریہ ۵/ ۹۳)۔

## قربانی کی کیفیت و وجوب

قربانی کے وجوب کی کیفیت کئی قسم کی ہے، ان میں سے ایک قسم یہ ہے کہ وہ اپنے وقت کے اندر واجب ہوتی ہے اور وجوب میں خاصی گنجائش رہتی ہے، یعنی وہ پورے وقت میں بغیر تعین و تحدید کے واجب ہوتی ہے، جس طرح نماز کا وجوب اپنے وقت کے اندر ہے، چنانچہ جس شخص پر قربانی واجب ہے وہ ایام النحر میں جس وقت بھی کر دے واجب کو ادا کرنے والا سمجھا جائے گا، خواہ اول وقت میں یا درمیانی وقت میں یا آخری وقت میں۔

”لو ذبح أضحيته بعد الزوال من يوم عرفة ثم ظهر أن ذلك اليوم كان يوم النحر جازت الأضحية عندنا لأن الذبح حصل في وقته فيجزيه، والله عز شأنه أعلم“ (بدائع ۵/ ۱۱۰)۔

(اگر ۹/ ذی الحجہ کو زوال کے بعد قربانی کر دے پھر یہ معلوم ہو جائے کہ آج یوم النحر ہے تو ہمارے نزدیک قربانی جائز ہے؛ کیوں کہ ذبح اپنے وقت کے اندر ہوا ہے اس لئے جائز اور کافی ہے، واللہ اعلم)۔

## خلاصہ بحث:

۱۔ قربانی کے لئے سبب وجوب قدرت اور استطاعت ہے، اور وقت ادا کا سبب ہے، اس کو ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ نفس وجوب کے لئے تو قربانی کرنے والے شخص کا اعتبار ہوگا جبکہ

ادائیگی میں قربانی کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا

۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا نہ کہ اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو۔

۳- قربانی کے آغاز اور اختتام دونوں میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، اگر قربانی کرانے والے کے یہاں قربانی کا وقت نہیں ہوا لیکن جس جگہ قربانی ہو رہی ہے وہاں وقت ہو گیا ہے تو قربانی ہو سکتی ہے، لیکن اگر قربانی کرانے والے کے یہاں تو ۱۲ رذی الحجہ ہے اور قربانی جہاں ہو رہی ہے وہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو گئی ہے تو قربانی درست نہ ہوگی۔ واللہ اعلم۔

☆☆☆

## ایک ملک کی قربانی دوسرے ملک میں

مفتی محمد حفظ الرحمن سملکی ☆

قربانی ایک عبادت موقتہ ہے جو وقت کے ختم ہو جانے سے فوت ہو جاتی ہے۔  
 ”ثانیہما واجب مقید کما قال! (و مقید بہ) اى بوقت محدود (يفوت)  
 الواجب (به) اى بفوات الوقت“ (القریر والتحریر ۱۱۶/۲)۔  
 قربانی کے واجب ہونے کا سبب وقت یعنی ایام نحر ہیں۔  
 ”ان سبب وجوب الأضحیة الوقت هو أيام النحر“ (تکملة فتح القدر  
 ۳۲۵/۸)۔

”وسببها الوقت وهو أيام النحر“۔ (الدر المختار بہامش رد المحتار ۹/۳۵۳)۔  
 وقت کے سبب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس وقت سے پہلے قربانی کرنا درست نہیں  
 جیسے نماز کو قبل از وقت پڑھنا صحیح نہیں۔

”قد أضيف السبب إلى حكمه يقال يوم الأضحى فكان كقوله يوم  
 الجمعة ويوم العيد ولانزاع في سببية ذلك ومما يدل على سببية الوقت  
 امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلاة على وقتها“ (عنا ۲۳/۹)۔

”اعلم أن الأوقات لها جهات مختلفة بالحيثيات فمن حيث أن  
 الصلاة لاتجوز قبلها وإنما تجب بها أسباب“۔ (لطحاوی علی مرقا الفلاح ۱۷۳)۔

☆ جامع تعلیم الدین ڈائری، سملک، گجرات

پھر عبادات موقتہ میں جہاں وقت مودئی کے لیے ظرف یا معیار بن رہا ہو وہاں وقت نفس وجوب کا سبب بنتا ہے نہ کہ وجوب ادا کا، اس لئے کہ وجوب ادا کا سبب تو خطاب الہی ہے۔  
 ذمہ: نفس وجوب ذمہ کے مشغول ہونے سے عبارت ہے اور وجوب ادا ذمہ کے فارغ کرنے کا نام ہے۔

”لأن العبادات على نوعين: موقته وغير موقته، والموقته أنواع: منها ما يكون الوقت ظرفا للمؤدى وشرط للأداء وسبب للوجوب أى شغل الذمة لواجب الأداء وهو تفريغ الذمة لأن سببه الخطاب“ (امداد الفتح ۱۷۶)۔

اس کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں: فقہاء کے نزدیک تین چیزیں الگ الگ ہیں۔ نفس وجوب، وجوب ادا اور وجود ادا۔ ان میں سے ہر ایک کا سبب حقیقی بھی ہے اور سبب مجازی بھی۔ چنانچہ نفس وجوب کا سبب حقیقی اللہ تعالیٰ کا ازلی خطاب ہے، چونکہ احکام کو واجب کرنے والی ذات تہاد ہی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کا ایجاب جب ہم سے پردے میں ہے جس پر ہمیں اطلاع نہیں ہوتی تو اللہ تعالیٰ نے آسانی کی غرض سے اوقات کو ظاہری اور مجازی سبب قرار دیا، جس کی دلیل یہ ہے کہ ان اوقات کے مکرر ہونے سے وجوب بھی مکرر ہوتا ہے۔ پھر وجوب ادا کا سبب حقیقی اللہ تعالیٰ کا بندوں سے عبادت کا مطالبہ کرنا ہے اور اس کا ظاہری سبب اس طلب پر دلالت کرنے والے الفاظ ہیں، جیسے ”اقیموا الصلاة“۔

”واعلم أن عنده وجوبا ووجوب أداء ووجود أداء ولكل منها سبب حقیقی وسبب مجازی فالوجوب سببه الحقیقی إيجاب الله تعالى في الأزل لأن الموجب للأحكام هو الله تعالى وحده لكن لما كان إيجابه تعالى غيبا عنا لانطلع عليه جعل لنا سبحانه وتعالى أسباب مجازية ظاهرة تيسيرا علينا وهي الأوقات بدليل تجدد الوجوب بتجددها والسبب من كل وقت جزء يتصل به

الأداء فإن لم يتصل به الأداء بجزء منه أصلاً فالجزء الأخير متعين للسببية ولو ناقصاً. وجوب الأداء سببه الحقيقي خطاب الله أى طلبه منا ذالك وسببه الظاهرى وهو اللفظ الدال على ذالك كلفظ أقيموا الصلاة، والفرق بين الوجوب وجوب الأداء أن الوجوب هو شغل الذمة وجوب الأداء طلب تفريغها كما في غاية البيان اهـ“ (طحاوى على مرقى المفلاح ۱۴۳)۔

”وإنما جعل سبباً مجازاً لأنه محل حدوث النعم فأقيم مقامها تيسيراً“ (انقرير والتخير ۱۱۶۲)۔

غرض یہ اوقات وجوب کی معرفت کا ذریعہ ہیں اس معنی کو انہیں سبب کہا جاتا ہے جو فقہاء کی اصطلاح کے موافق ہے اور معاوہہ ایجاب ازلی کی علامت بھی ہیں بایں مناسبت اصولیین انہیں علامت سے تعبیر کرتے ہیں، ولا مشاحة في الاصطلاح۔

”ولما كانت الأوقات معرفة للوجوب أضيفت إليها فسميت أسباباً وأطلق الفقهاء عليها اسم السبب وعند الأصوليين الأوقات علامة وليست بأسباب والفرق بينهما أن السبب وهو المفضى إلى الحكم بلا تاخير والعلامة هي الدال على الحكم من غير توقف ولا إفضاع وللتأثير هو علامة على الوجوب اهـ۔ وفي (انقرير والتخير ۱۱۶۲) (كوقت الصلاة) المكتوبة لها فإنه: (سبب محض علامة على الوجوب) أى وجوبها فيه“ (امداد الفتاح ۱۴۵)۔

مزید برآں عبادت موقتہ کی ادائیگی کا معین وقت میں ہونا شرط ہے جس کی وجہ سے وقت معین کے گزر جانے کے بعد وہ عبادت اداء درست نہ ہوگی بلکہ قضاء ہو جائے گی، گویا وقت مودی کے صحیح ہونے کی شرط ہے بایں معنی وقت شرط اداء بھی ٹھہرا۔

”ومن حيث أن الأداء لا يصح بعدها لاشتراط الوقت له وإنما تكون

قضاء شروط اھ“ (المطہدی علی سرائی الفلاح / ۱۷۳)۔

”وأما شرائط الأداء فالوقت ولو ذهب الوقت تسقط الأضحية اھ“  
(تکملة فتح القدیر ۸/ ۳۲۵)۔

”والعلة في الحقيقة النعم المترادفة في الوقت وهو شرط صحة متعلقة بالضرورة لأن العبادات على نوعين“ (امداد الفتاح / ۱۷۵)۔

پھر یہ سمجھنا چاہئے کہ قربانی کا وقت مصری و دیہاتی دونوں کے لئے یوم النحر کی فجر طلوع ہوتے ہی شروع ہو جاتا ہے، البتہ شہری کے لئے قربانی کا نماز عید کے بعد ہونا مزید شرط اداء ہے۔

ووقت الأضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار الذبح حتى يصلى الإمام صلاة العيد“ (قدوری بہامش الجوبہ ۲/ ۱۳۲)۔

”وأما شرائط الأداء فالوقت ولو ذهب الوقت تسقط الأضحية إلا أن في حق المقيم يشترط شرط آخر وهو أن يكون بعد صلاة العيد“ (تکملة فتح القدیر ۸/ ۳۲۵)۔

”(وَأَوَّلُ وَقْتِهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ الْخ) فِيهِ تَسَامُحٌ إِذَا تَضَحَّى لَا يَخْتَلِفُ وَقْتُهَا بِالْمَصْرِ وَغَيْرِهِ بَلْ شَرْطُهَا، فَأَوَّلُ وَقْتِهَا فِي حَقِّ الْمَصْرِيِّ وَالْقُرَوِيِّ طُلُوعُ الْفَجْرِ إِلَّا أَنَّهُ شَرْطُ الْمَصْرِيِّ تَقْدِيمُ الصَّلَاةِ عَلَيْهَا فَعَدَمُ الْجَوَازِ لِفَقْدِ الشَّرْطِ لِلْعَدَمِ الْوَقْتُ كَمَا فِي الْمَبْسُوطِ“ (الاشی / ۹/ ۳۶۰)۔

جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ یوم النحر کی فجر طلوع ہونے کے بعد شہری کے حق میں نفس وجوب کا وقت آ گیا ہے، البتہ وجوب اداء کا وقت شرط (صلاة العيد) کے فوت ہونے کی بنا پر ابھی نہیں آیا ہے، وجوب اداء کا اول وقت شہری کے حق میں نماز عید کے بعد ہے جبکہ دیہاتی کے لئے یوم النحر کی صبح صادق سے ہی شروع ہو جاتا ہے، جیسا کہ قاضی زادہ نے تکملة فتح القدیر میں وضاحت کی ہے:

”أقول لا خطاء في كلام تاج الشريعة أصلاً فإن مراده بقوله وأول وقتها أول وقت أدائها لا أول وقت وجوبها ولا شك أنه إذا كان تقديم الصلاة عليه شرطاً في حق أهل الأمصار كان أول وقت أدائها في حقهم بعد الصلاة وإن كان أول وقت وجوبها بعد طلوع الفجر من يوم النحر ويؤيده جداً عبارة الإمام قاضي خان في فتاواه حيث قال: ووقت الأداء لمن كان في المصر بعد فراغ الإمام عن صلاة العيد“ (۳۳۱/۸)۔

اسی مسئلہ کے ذیل میں فقہاء ”والمعتبر في ذلك مكان الأضحية“ کا کلیہ ذکر کرتے ہیں جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ کلیہ مذکورہ کا تعلق اس صورت سے ہے جبکہ دونوں پر ایام نحر چل رہے ہوں اور مکان اضحیہ میں وقت اداء آچکا ہو اور صاحب اضحیہ کے حق میں ابھی صرف نفس وجوب کا وقت آیا ہو۔

”(ووقت الأضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر إلا أنه ليجوز لأهل الأمصار الذبح حتى يصلى الإمام العيد فأما أهل السواد فيذبحون بعد الفجر) ثمالمعتبر في ذلك مكان الأضحية“ (راجع الهدایہ بہامش تكملة فتح القدير ۸/۳۳۰)۔

اس عبارت سے یہ چند اہل مستفاد نہیں ہوتا کہ موکل پر وقت اداء گزر جانے کے بعد بھی مکان اضحیہ کا اعتبار ہے بلکہ اس مفہوم کے علی الرغم فقہاء کی یہ صراحت موجود ہے کہ صاحب اضحیہ کے حق میں جو نبی وقت اداء فوت ہو انوراً قربانی ساقط ہو کر اس کی قضاء واجب ہو جائے گی۔

ان تفصیلات کی روشنی میں مسئلہ قربانی کی درستگی کے لیے شرائط ذیل قابل ملاحظہ ہوں گے:

۱۔ موکل پر نفس وجوب آچکا ہو (۲) موکل کے حق میں شرائط اداء (وقت قربانی) باقی ہو (۳) مکان اضحیہ میں وقت اداء چل رہا ہو۔ اب سعودی میں مثلاً ایک دن پہلے عید ہو چکی ہے

اور ہندوستان میں اس کے دوسرے دن ہو رہی ہے تو حسب ذیل شکلیں سامنے آئیں گی۔ برائے سہولت اولاً یہ طے کر لیتے ہیں کہ سعودی عرب کے لیے ایام نحر مثلاً انگریزی تاریخ کے حساب سے یہ بنتے ہیں۔ ۲۹، ۲۸، ۲۷ نومبر اور ہندوستان کے لیے ایام نحر ہیں ۳۰، ۲۹، ۲۸ نومبر اب ہر ایک کو مع احکام درج کیا جاتا ہے:

تفصیلات: (۱) سعودی کا باشندہ ۲۷ نومبر کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کے لیے ہندوستان والے کو وکیل بنائے تو تیسری شرط کے فوت ہونے کی وجہ سے قربانی درست نہ ہوگی۔

(۲) سعودی کا باشندہ ۲۸ یا ۲۹ نومبر کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کے لیے ہندوستانی کو وکیل بنائے تو شرائط ثلاثہ کے پائے جانے کی بنا پر قربانی درست ہوگی۔

(۳) سعودی کا باشندہ اگر ۳۰ تاریخ کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کے لیے ہندوستانی کو وکیل بنائے تو شرط ثانی کے فوت ہونے کی وجہ سے قربانی درست نہ ہوگی۔

(۴) کوئی ہندوستانی اگر ۲۷ نومبر کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کے لیے کسی سعودی کو وکیل بنائے تو شرط اول کے فوت ہونے کی وجہ سے قربانی درست نہ ہوگی۔

(۵) کوئی ہندوستانی اگر ۲۸ یا ۲۹ نومبر کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کے لیے کسی سعودی کو وکیل بنائے تو شرائط ثلاثہ پائے جانے کی وجہ سے قربانی درست ہوگی۔

(۶) کوئی ہندوستانی اگر ۳۰ نومبر کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کے لیے کسی سعودی کو وکیل بنائے تو شرط ثالث کے فوت ہو جانے کی وجہ سے قربانی درست نہ ہوگی۔

متنازع فیہ مسئلوں کی وضاحت اس تفصیل کی روشنی میں:

مسئلہ اولی:

اس تنقیح کے بعد ان حضرات کا اشکال بھی رفع ہو گیا جو یہ فرماتے ہیں کہ سعودی کا مَوَکَل ۳۰ نومبر کو اپنے حق میں وقت اداء گزر جانے کے باعث گوبذات خود قربانی کرنے سے عاجز ہے



مگر ہندوستانی وکیل کی معرفت وہ ادائے قربانی پر قادر ہے، لہذا مؤکل پر نفس وجوب آجانے کے بعد اور مکان اضحیہ میں قربانی کا وقت اداء باقی رہنے کی بنا پر قربانی درست ہو جانی چاہئے۔  
چونکہ شرط ثانی اس کے حق میں فوت ہے (دیکھئے: تنبیح نمبر: ۳)۔

ان حضرات کو شرط ثانی کے غیر مراد ہونے میں ایک مسئلہ سے اشتباہ ہوا ہے، وہ فرماتے ہیں: محض مؤکل کا اداء پر قادر نہ ہونا توکیل کے عدم جواز کو مستلزم نہیں چونکہ یوم النحر کو مصری نماز عید سے قبل اصالتہً قربانی پر قادر نہیں مگر بذریعہ توکیل دیہات میں قربانی کرے تو مکان اضحیہ کا اعتبار کرتے ہوئے درست ہو جائے گی، دونوں میں قدر مشترک چیز ہر دو پر سب وجوب کا آ جاتا ہے۔

مگر تفصیل بالا سے یہ بات محقق ہو چکی ہے کہ دونوں مسئلوں میں ایک بنیادی فرق ہے وہ یہ کہ مسئلہ متدل بہا میں شہری مؤکل پر نفس وجوب کا وقت آچکا ہے، البتہ وجوب اداء کی ایک شرط (صلاة عید) مفقود ہونے کے باعث وقت اداء ابھی تک نہیں آیا ہے جبکہ مسئلہ مذکورہ میں مؤکل پر شرط اداء (ایام نحر) فوت ہو کر قضاء متعین ہو چکی ہے، اب پہلی صورت میں دونوں کے حق میں ایام نحر کے جاری ہونے کے اعتبار پر، مکان اضحیہ کو معتبر مانتے ہوئے اگر شریعت نے تو کیا قربانی کی اجازت دی ہے تو اس سے یہ کیوں کر لازم آئے گا کہ جس پر ایام نحر گزر چکے کی وجہ سے قضاء لازم ہو چکی ہے اس کی طرف سے بھی مکان اضحیہ کا اعتبار کرتے ہوئے قربانی اداء انجام دی جاسکتی ہے۔

یہاں ایک بات یہ تو طے شدہ ہے کہ مؤکل پر شرط اداء فوت ہونے کی وجہ سے اس پر قضاء آچکی ہے۔

”وأما شرائط الأداء فالوقت، ولو ذهب الوقت تسقط الأضحیة،  
(فإذا فات الوقت وجب عليه التصديق إخراجاً له من العهدة كالجمعة تقضى

بعد فواتہا ظہراً و الصوم بعد العجز فدية“ (تملک فتح القدیر ۸/۲۲۵، ۲۲۳)۔

فقہاء کا یہ اصول مسلم ہے کہ واجبات موقتہ میں وقت کے شرط اداء ہونے کے باعث وقت گزرتے ہی اداء فوت ہو جائے گی جو بذریعہ امر ثابت عین عبادت کی تسلیم سے عبارت ہے، وقت گزرنے کے بعد موقتات کو اداء بجالانے کے صحیح ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔

”فإن الأداء وهو تسليم عين الثابت بالأمر بفوت بمضى الوقت في الواجبات المؤقتة مطلقاً لأن الوقت شرط أدائها على ما عرف في أصول الفقه وأما القضاء وهو تسليم بمثل الواجب بالأمر فلا يسقط بمضى الوقت ولم يقل أحد بصحة أداء المؤقتات بعد مضي وقتها. الخ“ (تملک فتح القدیر ۸/۲۲۶)۔

بناء بریں سعودی کا یہ مؤکل ۳۰ نومبر کو اگر سعودی ہی میں قضاء تصدق کر دے تو درست ہے۔ اگر وہ اپنی اس خاص حالت کے پیش نظر کسی مفتی سے سوال کرے تو وہ ضرور اس کو قضاء کا حکم کرے گا۔ محض اس کے خود ہندوستان پہنچ کر قربانی کر سکنے کے امکان کا لحاظ کرتے ہوئے اس حکم قضاء میں کوئی فرق نہ ہوگا۔

اسی طرح اگر بیت اضحیہ خرید اہوا اس کا جانور ہندوستان میں ہو اور وہ اپنے ہندوستانی وکیل کو اسی ۳۰ نومبر کے دن صدقہ کا حکم دے تب بھی درست ہے۔

اب اگر ہندوستان میں ۳۰ نومبر کو مؤکل کی طرف سے قربانی ادا انجام دینا بھی درست ٹھہرایا جائے تو بیک وقت اداء اور قضاء دونوں پر قدرت ثابت کرنی ہوگی حالانکہ اداء اور قضاء دوا لگ الگ متضاد مفہوم رکھنے والی حقیقتیں ہیں۔

پھر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ خود مؤکل پر جب قضاء لازم ہو تو وہ دوسرے کو اداء کا وکیل کب بنا سکتا ہے؟

”ومن شرط الوكالة أن يكون المؤكل ممن يملك التصرف

وتلزمه الأحكام) لأن الوكيل يملك التصرف من جهة المؤكل فلا بد أن يكون المؤكل مالکاً ليملكه غيره“ (ہدایہ بمأش الفتح ۶/۵۶۲)۔

”لأن تو کیلہ إنما یصح شرعاً بما یملکہ المؤکل بنفسه“ (مبطل السرخسی ۱۹/۶)۔

”تو کیلہ فیما لایملک لایجوز شرعاً“ (ایضاً ۱۹/۷)۔

ربا محض یہ امکان کہ سعودی کا یہ موکل ۳۰ نومبر کو ہندوستان جا کر خود اداء کر سکتا ہے تو یہ سعودی میں رہتے ہوئے اس کے حق میں حکم قضاء کے آنے کے لئے ذرہ بھر مانع نہ ہوگا۔ شریعت نے اس قسم کے امکان کی طرف چنداں التفات نہیں کیا ہے، خود قربانی کی قضاء کے مسئلہ میں فقہاء نے بطور مقیس علیہ روزہ سے عاجز شخص کی لئے فدیہ کے وجوب کو ذکر فرمایا ہے۔

”(فإذا فات الوقت وجب عليه التصديق إخراجاً له عن العهدة كالجمعة“

تقضى بعد فواتها ظهراً والصوم بعد العجز فدية“ (تکملہ فتح القدیر ۸/۴۳۳)۔

اب فدیہ کے بارے میں فقہاء نے دو ٹوک تصریح فرمائی ہے کہ شیخ فانی جو روزے سے عاجز ہو گیا ہو وہ روزہ افطار کر کے وجوبی طور پر اس کا فدیہ دے گا۔

”وللشيخ الفاني العاجز عن الصوم الفطر ويفدى) وجوباً ولو في أول

الشهر“ (شامی ۴/۴۱۰)۔

یہاں بھی اس کا امکان بہر حال موجود تھا کہ وہ صوم پر قادر ہو جائے، تاہم شریعت نے یہاں اس امکان کو لائق التفات نہیں سمجھا اور فدیہ کا حکم صادر کر دیا، جبکہ یہاں شرعی حکم یہی ہے کہ آئندہ روزہ پر اگر اسے قدرت حاصل ہوگی تو اس فدیہ کو کالعدم سمجھتے ہوئے روزوں کا حکم دیا جائے گا۔ ”ومتى قدر قضی لأن استمرار العجز شرط الخلفية“ (شامی ۳/۴۱۱)۔

بالکل اسی طرح جیسے مسئلہ مذکورہ میں سعودی شخص اگر ۳۰ نومبر کو ہندوستان آ گیا تو اس کے حق میں قربانی کے اداء واجب ہونے کا حکم شرط اداء کے پائے جانے کے باعث لوٹ آئے گا

حتیٰ کہ وہ اس سے قبل سعودی میں قضاء قربانی کر کے آیا ہے تو وہ قربانی قضاء غیر معتبر ہوگی۔  
پھر اگر وہ ہندوستان میں آنے کے بعد اداء قربانی انجام نہیں دیتا تو اس پر دوبارہ قضاء لازم ہوگی۔

مسئلہ دوم:

اسی طرح تحقیقات مذکورہ کے نمبر: ۴ سے ان حضرات کا جواب بھی سامنے آ گیا جو وقت کو نفس وجوب کا سبب قرار دینے کے بجائے وجوب اداء کا سبب گردانتے ہیں اور غناء کو نفس وجوب کا سبب ٹھہرا کر تنقیح نمبر: ۳ والی شکل میں جواز قربانی کے قائل ہیں۔ حالانکہ دونوں عندیوں کا رد کتب فقہ میں مصرح ہے۔ جہاں تک وقت کو وجوب اداء کا سبب گردانے کی بات ہے تو اس کا صاف رد شریہ لائی نے اس عبارت میں کیا ہے:

”لأن العبادات على نوعين: موقنة وغير موقنة، والموقنة أنواع: منها ما يكون الوقت ظرفاً للمؤدى وشرطاً للأداء وسبباً للوجوب أى شغل الذمة لالوجوب الأداء وهو تفريغ الذمة، لأن سببه الخطاب“ (امداد الفتاح/ ۱۷۵)۔

اسی طرح کا تسامح صاحب نہایہ کو پیش آیا ہے۔ انہوں نے وقت کو نفس وجوب کے ساتھ ساتھ وجوب اداء کا بھی سبب شمار کیا ہے۔ ”وہذا نصہ الذی نقل عنہ قاضی زادہ: ثم قال صاحب النہایة: وأما شرائطها فنوعان: شرائط الوجوب وشرائط الأداء: أما شرائط الوجوب فاليسار الذى يتعلق به وجوب صدقة الفطر والإسلام والوقت وهو أيام النحر حتى لو ولدت المرأة ولدأ بعد أيام النحر لتجب الأضحیة لأجله ... ثم قال أما شرائط الأداء فالوقت ولو ذهب الوقت تسقط الأضحیة إلا أن فی حق المقيمين بالأمصار يشترط شرطاً آخر وهو أن يكون بعد صلاة العيد (تكملة فتح القدير، ۸/ ۴۲۵) فأقول وبالله التوفيق أن سبب وجوب الأضحیة

الوقت وهو أيام النحر“ (مکمل فتح القدیر ۸/۴۲۵)۔

قاضی زادہؒ نے اس پر رد کرتے ہوئے یہ ثابت کیا ہے کہ وقت کو وجوب ادا کی شرط شمار کر لیا گیا تو اب اس کو اسی وجوب ادا کا سبب شمار نہیں کیا جاسکتا۔ چونکہ سبب اور شرط دونوں کی حقیقتیں جدا ہیں اور مفہوم باہم متضاد۔ لہذا دونوں مابین بیک وقت کسی شے میں نہیں پائی جاسکتیں۔

أقول فيه نظر لأن الوقت لما كان شرط وجوب الأضحية كما صرح به لم يبق مجال أن يكون سببا لوجوبها لأن الشيء الواحد لا يصح أن يكون شرطاً وسبباً لشيء واحد آخر إذ قد تقرر في علم الأصول أن الشرط والسبب قسمان قد اعتبر في أحدهما ما ينافي الآخر فإنه قد اعتبر في السبب أن يكون موصلاً إلى المسبب في الجملة وفي الشرط أن لا يكون موصلاً إلى المشروط أصلاً بل كان وجود المشروط متوقفاً عليه ومن الممتنع أن يكون شيء واحد موصلاً إلى شيء واحد آخر وأن لا يكون موصلاً إليه في حالة واحدة لاقتضائه اجتماع النقيضين وعن هذا قالوا في الصلوة إن الوقت سبب لوجوبها وشرط لأدائها فلم يلزم أن يكون سبباً وشرطاً بالنسبة إلى شيء واحد“ (مکمل فتح القدیر ۸/۴۲۵)۔

ادھر غناء کو نفس وجوب کا سبب گرداننے کی بات بھی حقیقت سے دور ہے، متعدد حضرات نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ غناء نفس وجوب کی شرط ہے نہ کہ سبب۔

وفي التكملة عن النهاية والغنى شرط الوجوب (۸/۴۲۵)۔

“لأن الغنى شرط الوجوب“ (عنا ۴۲۴)۔

اسی لئے فقیر پر نفس وجوب کا سبب (وقت) آ جانے کے بعد بھی قربانی واجب نہیں چونکہ شرط (غنی) اس کے حق میں مفقود ہے پس محض شرط پائے جانے کے با وصف سبب وجوب نہ

ہونے سے وجوب نہیں آتا ”کما هو في حق الغنى قبل طلوع الفجر من يوم النحر“۔  
 اسی طرح سبب موجود ہوا در شرط نہ ہو اس پر بھی قربانی واجب نہ ہوگی، جیسا کہ شامی میں ہے:  
 ”والدليل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم  
 الصلوة وإنما لم تجب على الفقير لفقد الشرط وهو الغنى وإن وجد السبب  
 اهـ وتبعه في العناية والمعراج“ (شامی ۹/۴۵۳)۔

الغرض غناء نفس وجوب کا سبب نہیں ہے بلکہ نفس وجوب کی شرط ہے نفس وجوب کا  
 سبب تو ایسا مخرج ہے جن کے تحقق ہونے سے پہلے وجوب اضحیہ کا حکم لگانا کسی طرح درست نہیں۔  
 ”و اثبات الحكم بددون تحقق السبب لایجوز“ (المبسوط للسرخسی ۱۱/۸۶)۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا نور شید احمد اعظمی ☆

۱- قربانی ایک عبادت ہے، جو عند الاحناف مفتی بہ قول کے مطابق غنی (صاحب نصاب) مقیم پر واجب ہے، اور اس کے لئے مخصوص وقت ہے ایام نحر کا یعنی ۱۰، ۱۱، ۱۲، ذی الحجۃ تین ایام (۳۳ دن، ۲ راتیں)، دس ذی الحجۃ کو طلوع فجر سے بارہ ذی الحجۃ کے غروب شمس تک، اور یہی مخصوص وقت قربانی کا سبب ہے، ”وسببها الوقت وهو أيام النحر“ (رد المحتار ۹/۴۵۳)۔  
علامہ شامی رحمہ اللہ اس کے تحت نہایت کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”وذكر في النهاية أن سبب وجوب الأضحية، ووصف القدرة فيها بأنها ممكنة أو ميسرة لم يذكر، لافي أصول الفقه ولا في فروعه، ثم حقق أن السبب هو الوقت لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً، وكذا إذا لازمه فتكرر بتكرره وقد تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت وهو ظاهر ووجدت الإضافة فإنه يقال: يوم الأضحية“ (رد المحتار علی الدرر ۹/۴۵۳)۔

(اور نہایت میں ذکر کیا ہے کہ قربانی کے وجوب کا سبب، اور اس کے اندر قدرت کا بیان کہ وہ ممکنہ ہے یا ميسره، ذکر نہیں کیا گیا، نہ فقہ کے اصول میں نہ اس کی فروع میں، پھر انھوں نے

ثابت کیا ہے کہ سبب وہ وقت ہے، اس لئے کہ سبب کا علم ہوتا ہے حکم کی نسبت اس کی طرف کرنے سے، اور اس کے اس سے متعلق ہونے سے، اس لئے کہ شئی کی اضافت دوسری شئی کی طرف کرنے میں اصل یہ ہے کہ وہ سبب ہو، اور ایسے ہی جب اس کے ساتھ لازم ہو تو اس کے مکرر ہونے سے وہ بھی مکرر ہو، اور قربانی کے وجوب کا مکرر، وقت کے مکرر ہونے سے ہے اور وہ ظاہر ہے، اور اضافت بھی پائی گئی اس لئے کہ کہا جاتا ہے: ”یوم الاضحی“ (قربانی کا دن)۔

اور صاحب بدائع الصنائع علامہ کا سائی متوفی ۸۷۷ھ لکھتے ہیں:

”فَلَا تُنْجِ وَجُوبُهَا فِي الْوَقْتِ إِمَّا لِحَقِّ: لِعُودِيَّةٍ أَوْ لِحَقِّ شُكْرِ النِّعْمَةِ  
أَوْ لِنُكْفِيرِ الْخَطَايَا، لِأَنَّ الْعِبَادَاتِ وَالْقُرْبَانَاتِ إِنَّمَا تَجِبُ لِهَذِهِ الْمَعَانِي، وَهَذَا  
لِأَيُّ جِبِّ الْإِخْتِصَاصِ لَوْ قَدْ دُونَ وَقْتٍ، فَكَانَ الْأَصْلُ فِيهَا أَنْ تَكُونَ وَاجِبَةً فِي  
جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ وَعَلَى الدَّوَامِ بِالْقَدْرِ الْمُمْكِنِ، إِلَّا أَنْ الْأَدَاءَ فِي السَّنَةِ مَرَّةً  
وَاحِدَةً فِي وَقْتٍ مَخْصُوصٍ أَقِيمَ مَقَامَ الْأَدَاءِ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ تَيْسِيرًا عَلَى الْعِبَادِ  
فَضْلًا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَحْمَةً“ (بدائع الصنائع ۲۰۲/۳)۔

(تو اس لئے کہ اس کا وجوب وقت کے اندر یا تو حق عبودیت کی وجہ سے ہے یا شکر نعمت کے حق کی وجہ سے یا تکفیر خطایا کے لئے، اس لئے قربات و عبادات انہی مقاصد کے تحت واجب ہوئے ہیں، اور یہ کسی ایک وقت کے ساتھ اختصاص کو واجب و لازم نہیں کرتا، لہذا اس بارے میں تو اصل یہ تھا کہ تمام اوقات میں اور حتی المقدور دوام کے ساتھ واجب ہو، لیکن سال میں ایک ہی مرتبہ ایک مخصوص وقت میں ادا کرنا، پورے سال ادا کرنے کے قائم مقام قرار دیا گیا، بندوں پر سہولت کے لئے، اللہ عزوجل کی جانب سے فضل اور رحمت کے طور پر)۔

اور درسیات میں اصول فقہ کی معروف کتاب نور الانوار میں مذکور ہے:

”وَالْمُرَادُ بِالسَّبَبِ أَنَّ لِهَذَا الْوَقْتِ تَأْثِيرًا فِي وَجُوبِ الْمَامُورِ بِهِ، وَإِنْ كَانَ



المؤثر الحقیقی فی کل شیء هو اللہ تعالیٰ ولكن یضاف الوجوب فی الظاهر إلى الوقت لأن فی کل لمحۃ وصول نعمۃ من اللہ تعالیٰ إلى جانب العبد وهو یقتضی الشکر فی کل ساعة، وإنما خص هذه الأوقات المعینۃ بالعبادات لعظمتها وتجدد النعم فیها ولئلا یقتضی إلى الحرج فی تحصیل المعاش“ (نور الانوار ۵۲)۔

(اور سبب سے مراد یہ ہے کہ مامور بہ کے وجوب میں اس وقت کی تاثیر ہے، اگرچہ ہر شیء میں مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں، لیکن ظاہر میں وجوب کو وقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، کیونکہ ہر لمحہ اللہ کی طرف سے بندہ کی جانب کسی نہ کسی نعمت کا حصول ہے، اور یہ ہر گھڑی شکر کا تقاضا کرتا ہے، مگر عبادات کے لئے متعین و مقرر اوقات خاص کئے گئے ہیں ان اوقات کی عظمت کی وجہ سے، اور ان میں نعمت کے تجدد کی وجہ سے، اور تاکہ یہ معاش کے حصول میں حارج نہ ہو)۔

نیز آگے تحریر فرماتے ہیں:

”پھر یہاں دو چیزیں ہیں: نفس وجوب اور وجوب اداء اور نفس وجوب اس کا حقیقی سبب ایجاب قدیم (موجب قدیم) ہے اور اس کا ظاہری سبب وہ وقت ہے جو اس (سبب حقیقی) کا قائم مقام ہے اور وجوب کا سبب حقیقی طلب کا فعل کے ساتھ متعلق ہونا ہے اور اس کا ظاہری سبب امر ہے جو اس کے قائم مقام ہے“ (نور الانوار ۵۳)۔

مذکورہ بالا عبارتیں جن میں سے بعض قربانی (اضحیہ) کے ذیل میں مذکور ہیں، اور بعض نماز کے ذکر میں لیکن فی الجملہ سبب عبادات سے متعلق ہیں، ان عبارتوں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ وقت قربانی کے نفس وجوب کا سبب ہے، لہذا ایام نحر سے پہلے کسی پر قربانی واجب نہیں ہوگی۔

۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا اور یہ اسی شخص کے حق میں ہے جس پر قربانی واجب ہو چکی ہو یعنی ایک شخص شہر میں رہتا ہے جہاں عید کی نماز ہوتی ہے تو چونکہ پہلے دن شہری کے حق میں قربانی کا وقت عید کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے، مگر اس شہری نے اپنی قربانی کسی

دیہات کے رہنے والے کے ذمہ کردی جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی، اور وہاں قربانی کا وقت صبح صادق کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے چنانچہ اس دیہات کے رہنے والے نے اس شہری کی جانب سے قربانی شہر میں نماز ہونے سے پہلے کر دیا تو قربانی شہری کی طرف سے درست ہوگی، اس کے برعکس کسی دیہاتی نے اپنی قربانی کا جانور شہری کے حوالہ کر دیا کہ وہ شہر میں قربانی کر دے اور اس نے نماز عید سے پہلے جانور ذبح کر دیا تو یہ قربانی درست نہیں ہوگی۔ چنانچہ متعدد کتب فقہ میں مذکور ہے:

”ثم المعتبر في ذلك مكان الأضحية“ (ہدایہ ۴/۲۳۰) ”والمعتبر مكان الأضحية لامكان من عليه، فحيلة مصرى أراد التعجيل أن يخرجها لخارج المصر، فيضحى بها إذا طلع الفجر“ (درمخت ۹/۲۶۱)۔

(پھر قربانی کے سلسلہ میں مقام قربانی کا اعتبار کیا گیا ہے) (اور اعتبار اضحیہ کے مقام کا ہے نہ کہ اس شخص کے مقام کا جس پر قربانی ہے، لہذا وہ شہری جو جلدی چاہتا ہے اس کا حیلہ یہ ہے کہ اپنا اضحیہ شہر سے باہر بھیج دے پھر وہاں اس کی قربانی کی جائے جب فجر طلوع ہو جائے یعنی شہر میں نماز سے پہلے)۔

صاحب بحر کے الفاظ ہیں: ”والمعتبر مكان الأضحية لامكان المضحى“ (البحر ۱۰/۸، ۱۱/۳۱۷)۔

اور بدائع الصنائع (۳/۲۱۳) میں مذکور ہے:

”اور بلاشبہ اس میں جانور کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ اس کے مکان کا جس پر قربانی ہے، محمد رحمہ اللہ نے نو اور میں ایسے ہی ذکر کیا ہے، اور کہا ہے کہ میں لحاظ کروں گا ذبح کے مقام کا اور مذبح عنہ کے مقام کا لحاظ نہیں کروں گا اور ایسے ہی حسن نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جہاں ذبح ہوگا اور اس جگہ کا لحاظ نہیں کیا جائے گا جہاں مذبح عنہ ہوگا، اور ایسا اس لئے ہے کہ ذبح کرنا ہی عبادت و قربت ہے تو اس کے کئے جانے کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ جس کی طرف سے ہوگا اس کے مقام کا۔“

لہذا ایسا شخص جس پر قربانی واجب ہو چکی ہو یعنی وہ جہاں مقیم ہے وہاں ایام نحر شروع ہو گئے ہوں تو اس کے حق میں یہ ہے کہ قربانی کے سلسلہ میں مقام قربانی کا اعتبار کیا جائے گا، اور جس پر قربانی واجب ہے اس کے مقام کا اعتبار نہیں ہوگا۔

اور وہ شخص جو کسی ایسی جگہ پر مقیم ہے کہ وہاں ابھی ایام نحر شروع نہیں ہوئے اور وہ یہ چاہے کہ اپنی طرف سے قربانی ایسی جگہ کر دئے جہاں ایام نحر شروع ہو چکے ہیں تو اس کے حق میں مقام قربانی کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ اس پر ابھی قربانی کا وقت نہیں آیا ہے اور اس کے ذمہ ابھی قربانی نہیں ہے، اس لئے اس کے ذمہ سے ادائیگی کا سوال نہیں ہوتا (دیکھیے: بدائع الصنائع ۱/۱۹۸)۔ اور اس کو زکاة پر قیاس کرنا درست نہیں ہوگا کہ اگر مالک نصاب اپنی زکوة سال پورا ہونے سے پہلے نکال دے تو وہ ادا ہو جاتی ہے کیونکہ دونوں کے وجوب کا سبب الگ الگ ہے، زکاة کی فرضیت کا سبب مال ہے، اس کے فرض ہونے کا سبب نصاب کا مالک ہونا ہے۔

”وأما سبب فرضيتها المال“ (بدائع الصنائع ۱/۷۸) ”وسبب أى سبب افتراضها ملك نصاب حولي“ (درمختار شامی ۳/۱۷۳)۔ اور حولان حول زکاة کی ادائیگی کے جواز کے لئے شرط نہیں ہے:

”وأما حولان الحول فليس من شرائط جواز أداء الزكاة عند عامة العلماء وعند مالک من شرائط الجواز، فيجوز تعجيل الزكاة عند عامة العلماء خلافاً لمالك“ (بدائع الصنائع ۲/۱۶۳)۔

(اور بہر حال حولان حول تو وہ عام علماء کے نزدیک زکاة کی ادائیگی کے جواز کی شرائط میں سے نہیں ہے اور امام مالک رحمہ کے نزدیک شرائط جواز میں سے ہے، لہذا عام علماء کے نزدیک تعجیل زکاة جائز ہوگی بخلاف مالک رحمہ اللہ کے)۔

لہذا نصاب کی ملکیت ہونے پر زکاة کا وجوب ہو جاتا ہے، اس لئے اگر حولان حول

سے پہلے بھی ادا کر دیا تو واجب ہونے کے بعد ادا کیا ہے، اس لئے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی، اور اضحیہ (قربانی) کا سبب وقت ایام نحر ہے، لہذا اس سے پہلے واجب نہیں ہوگی تو پھر ذمہ سے ساقط کیسے ہوگی۔

۳ اضحیہ کے وجوب کا وقت ایام نحر ہیں، اور وہ تین دن ہیں، دس ذی الحجہ، گیارہ ذی الحجہ اور بارہ ذی الحجہ اور یہ پہلے دن (۱۰ ار ذی الحجہ) کی طلوع فجر کے بعد سے بارہ ذی الحجہ کے غروب شمس تک ہے۔

”وذلك بعد طلوع الفجر من اليوم الأول إلى غروب الشمس من الثاني عشر“۔

لہذا اس میں دونوں جانب کا لحاظ ضروری ہے، قربانی کرنے والے پر دس ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہو، اور جس مقام پر قربانی کروانی ہے وہاں بارہ ذی الحجہ کا سورج ابھی غروب نہ ہوا ہو، نیز وہاں بھی دس ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہو۔ لہذا اگر کوئی ایسی جگہ پر ہے کہ وہاں دس ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو گئی، اور جہاں وہ قربانی کروانا چاہتا ہے وہاں ابھی دس ذی الحجہ کی فجر طلوع نہیں ہوئی ہے تو قربانی درست نہیں ہوگی۔

ایسے ہی وہ اگر ایسی جگہ ہے کہ وہاں ابھی بارہ ذی الحجہ ہے اور جہاں قربانی کروانا ہے وہاں تیرہ ذی الحجہ کی رات شروع ہو چکی ہے یعنی بارہ ذی الحجہ کا سورج ڈوب چکا ہے تو اب وہاں اس کا قربانی کروانا درست نہیں ہوگا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ قربانی کرانے والا جہاں پر ہے وہاں تیرہ ذی الحجہ شروع ہو چکی ہے، اور جہاں قربانی کروانا ہے وہاں ابھی بارہ ذی الحجہ ہے تو اس کی طرف سے یہ قربانی درست ہوگی کیونکہ اعتبار مقام قربانی کا ہے۔

هذا ما عندى والله اعلم بالصواب۔

## ایام اضحیہ میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا محمد حنفیہ محمود لونا واثرہ ☆

۱- مسئلہ مذکورہ کی تحقیق سے پہلے مناسب ہے کہ نفس وجوب اور وجوب ادا کے درمیان فرق کے متعلق فقہاء کی تصریحات مختصر طور پر ذکر کی جائیں۔  
صاحب تنقیح الاصول نے لکھا ہے:

”والفرق بین نفس الوجوب ووجوب الأداء أن الأول اشتغال ذمة المكلف والثانی هو لزوم تفریغ الذمة عما يتعلق بها“ (تنقیح مع التوضیح علی التوضیح ۳۷۶/۱ ۳۷۷)۔  
توضیح علی التوضیح میں ہے:

”ذهب صاحب الكشف إلى أن نفس الوجوب عبارة عن اشتغال الذمة بوجود الفعل ووجوب الأداء عبارة عن إخراج ذلك الفعل من العدم إلى الوجود الخارجی ... وذهب المصنف إلى أن نفس الوجوب هو اشتغال الذمة بفعل أو مال ووجوب الأداء لزوم تفریغ الذمة عما اشتغلت به وتحقیقه أن للفعل معنى مصدریا هو الإيقاع ومعنى حاصلًا بالمصدر وهو الحالة المخصوصة فلزوم وقوع تلك الحالة هو نفس الوجوب ولزوم إيقاعها

وإخراجها من العدم إلى الوجود هو وجوب الأداء وكذا في المالي لزوم المال وثبوته في الذمة نفس الوجوب ولزوم تسليمه إلى من له الحق وجوب الأداء“ (۳۸۳/۱)

حاصل یہ ہے کہ نفس وجوب کا مطلب ہے: مکلف کے ذمہ کسی امر کا واجب ہونا، بالفاظ دیگر: ذہنی طور پر کسی فعل یا مال کا واجب و لازم ہونا۔ اور وجوب اداء کا مطلب ہے: ذمہ میں واجب شدہ امر سے ذمہ کو فارغ کرنا لازم ہونا، بالفاظ دیگر: ذہنی طور پر واجب شدہ فعل یا مال کو خارجی طور پر عدم سے وجود میں لانا۔

فرق مذکور کی وضاحت کے بعد اب سوال مذکور کا جواب یہ ہے کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے، دلائل حسب ذیل ہیں:

### پہلی دلیل

فقہاء و اصولیین نے قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟ اس بات کو صراحت کے ساتھ تو کہیں ذکر نہیں کیا ہے، البتہ! اس قدر صراحت ملتی ہے کہ قربانی کا سبب وجوب وقت ہے، مگر یہاں سبب وجوب سے مراد سبب نفس وجوب ہے یا سبب وجوب اداء؟ یہ بات قبل تحقیق ہے۔

ظاہر ہے کہ اگر اس بات کی تحقیق ہو جائے کہ فقہاء و اہل اصول جہاں وقت کو سبب بتلاتے ہیں وہاں سبب سے ان کی مراد کیا ہوتی ہے؟ تو پھر مسئلہ آسانی سے حل ہو جائے گا۔ گویا کہ اس موقع پر دو مقدمے ثابت ہو جانے سے نتیجہ واضح ہو جائے گا: پہلا مقدمہ: قربانی کے لئے وقت کا سبب وجوب ہونا، دوسرا مقدمہ: فقہاء جہاں وقت کو سبب وجوب بتلاتے ہیں وہاں سبب سے سبب نفس وجوب مراد ہونا۔

## (الف) پہلے مقدمہ کی تحقیق

قربانی کے وجوب کا سبب وقت ہے اس کے متعلق فقہاء کی تصریحات یہ ہیں:

درمثار میں ہے:

”وسببها الوقت وهو أيام النحر“ (الدرع الردۃ ۹/۵۳ مطبوعہ، مکتبہ زکریا یونہد)۔

عنا یہ میں ہے:

”وسببها الوقت وهو أيام النحر لأمر السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلمه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً وكذا إذا لازمته فتكرر بتكرره كما عرف في الأصول، ثم إن الأضحية تكررت بتكرر الوقت وهو ظاهر وقد أضيف السبب إلى حكمه يقال يوم الأضحية فكان كقولهم يوم الجمعة ويوم العيد، ولنازع في سببية ذلك ومما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلوة على وقتها، لا يقال: لو كان الوقت سبباً لوجب على الفقير لتحقيق السبب لأن الغنى شرط الوجوب والفرض عدمه“ (عنا یہ فی ہامش فتح القدير ۸/۳۲۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ودار احیاء التراث، وکذا فی البنا یہ شرح الہدایہ ۱۱/۴۸ مطبوعہ دار الفکر، بیروت)۔

علامہ ابن ہمام نے نہایت شرح ہدایت سے نقل کیا ہے:

”وأما سببها فهو المبهم في هذا الكتاب فإن سبب وجوب الأضحية ووصف القدرة فيها بأنها ممكنة أو ميسرة لم يذكر لا في أصول الفقه ولا في فروعه، أما الأول فأقول وبالله التوفيق أن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى شرط الوجوب وإنما قلنا ذلك لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون حادثاً به سبباً

و کذا إذا لازمه فتكررو بتكرره كما عرف، ثم ههنا تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت ظاهر وكذلك الإضافة فإنه يقال يوم الأضحى كما قال يوم الجمعة ويوم العيد وإذا كان الأصل هو إضافة الحكم إلى سببه كما في صلوة الظهر ولكن قد يضاف السبب إلى حكمه كما في يوم الجمعة ومثل هذه الإضافة لم توجد في حق المال، ألا يرى أنه لا يقال أضحية المال ولأمال الأضحية فلا يكون المال سبباً" (فتح القدير ۸/۳۲۵ مطبوعة دار الكتب العلمية، بيروت، دار احیاء التراث)۔

علامہ شامی نے بھی مذکورہ بالا عبارت کو نہایت کے حوالہ سے ذکر کیا ہے (رد مختار

۳۵۳/۹)۔

مذکورہ بالا عبارات فقہیہ سے واضح ہوتا ہے کہ قربانی کے وجوب کا سبب وقت ہے۔

### (ب) مقدمہ ثانیہ کی تحقیق

فقہاء نے جس عبادت موقتہ کے لئے وقت کو سبب قرار دیا ہے وہاں سبب سے مراد سبب نفس وجوب ہے، اس سلسلہ کی تصریحات حسب ذیل ہیں:

صاحب تنقیح الأصول رقم طراز ہیں:

"أما وقت الصلوة فهو ظرف للمؤدى وشرط للأداء وسبب للوجوب لقوله تعالى اقم الصلوة لدلوک الشمس ولإضافة الصلوة إليه ولتغيرها بتغيره صحة وکراهة وفسادا ولتجدد الوجوب بتجدده ولبطان التقديم عليه فإن التقديم على الشرط صحيح كالزکوة قبل الحول يحققه أن الوقت وإن لم يكن مؤثراً في ذاته بل بجعل الله تعالى 'بمعنى أنه تعالى رتب الأحكام على أمور ظاهرة تيسيراً ..... ثم هو سبب لنفس الوجوب لأن سببها الحقيقي الإيجاب القديم وهو رتب الحكم على شئ ظاهر فكان هذا سبباً لها بالنسبة



إلینا ثم لفظ الأمر لمطالبة ماوجب بالإيجاب المرتب الحكم على ذلك  
الشیء فیکون سببا لوجوب الأداء“ (تنقیح الأصول مع التوضیح علی التوضیح ۳۷۱-۳۷۷، مطبوعہ  
عہدہ احمدیہ، مکہ مکرمہ)۔

توضیح میں اس کی شرح کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں:

”ثم هو) أى الوقت لما بین أن الوقت سبب للوجوب أراد أن یبین  
أن المراد بالوجوب نفس الوجوب لاوجوب الأداء (سبب لنفس الوجوب،  
لأن سببها الحقیقی الإيجاب القديم وهو رتب الحكم على شیء ظاهر فكان  
هذا) أى الشیء الظاهر وهو الوقت (سببها) أى لنفس الوجوب (بالنسبة إلینا  
ثم لفظ الأمر لمطالبة ماوجب بالإيجاب المرتب الحكم على ذلك الشیء)  
وهو الوقت (فیکون) أى لفظ الأمر (سببا لوجوب الأداء)“ (توضیح شرح تنقیح مع  
التوضیح ۳۸۱)۔

تنقیح اور توضیح دونوں کی عبارتوں سے اچھی طرح واضح ہو رہا ہے کہ عبادت موقتہ کے  
لئے وقت کے سبب وجوب ہونے سے مراد سبب نفس وجوب ہے، بلکہ توضیح کے الفاظ تو سبب سے  
سبب نفس وجوب مراد ہونے اور سبب وجوب اداء مراد نہ ہونے میں کس قدر صریح ہے۔

مذکورہ بالا عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت نفس وجوب کا سبب ہوتا ہے۔

بزودی نے سبب کی اقسام ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”وقد مر قبل هذا أن  
وجوب الأحکام متعلق بأسبابها وإنما يتعلق بالخطاب وجوب الأداء“ (۳۷۳، ۳۷۴،  
مطبوعہ دارالکتب العربیہ، بیروت، لبنان)۔

نور الانوار، قمر القمار اور حاشیہ حسامی کی عبارات سے بھی واضح ہوتا ہے کہ وقت نفس  
وجوب کا سبب ہوتا ہے (دیکھئے: حاشیہ حسامی ۷۲، نور الانوار ۵۷، قمر القمار ۵۶)۔

علامہ شرنبلالی تحریر فرماتے ہیں:

”العبادات علی نوعین، موقتہ وغیر موقتہ والموقتہ انواع، منها ما یكون الوقت ظرفا للمؤدی وشرطا للأداء وسببا للوجوب أى شغل الذمة للوجوب الأداء وهو تفریغ الذمة، لأن سببه الخطاب وذلك وقت الصلوة“ (امداد الفتاویٰ شرح نور الایضاح ۱۷۶، دار احیاء التراث)

عبارت بالا میں لفظ ”سبباً للوجوب“ میں ”الوجوب“ کی تفسیر ”شغل الذمة“ سے کرنا، نیز حرف نفی ”لا“ سے ”وجوب اداء یعنی ”تفریغ الذمة“ کی نفی کرنا یہ سب واضح تر علامت و دلالت ہے اس بات پر کہ یہاں اور ایسے موقعوں پر ”سبب وجوب“ سے مراد ”سبب نفس وجوب“ ہوتا ہے نہ کہ سبب وجوب اداء۔

مذکورہ بالا جملہ عبارات سے واضح ہو گیا کہ فقہاء نے جس عبادت موقتہ کے لئے وقت کو سبب قرار دیا ہے وہاں سبب سے مراد سبب نفس وجوب ہے نہ کہ سبب وجوب اداء۔

اغرض فقہاء و اہل اصول کی تصریحات سے دونوں مقدمے پایہ ثبوت کو پہنچتے ہیں، ایک: یہ کہ وقت قربانی کے لئے سبب وجوب ہے۔ دوسرا: یہ کہ جہاں وقت سبب ہوتا ہے وہاں سبب سے سبب نفس وجوب مراد ہوتا ہے۔ ان دونوں مقدموں سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ قربانی کے لئے فقہاء نے وقت کو سبب بتلایا ہے اس میں سبب سے مراد سبب نفس وجوب ہے، پس مسئلہ حل ہو گیا کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے۔

دوسری دلیل

فقہاء نے عبادات کی دو قسمیں موقتہ اور غیر موقتہ ذکر کی ہیں، پھر عبادات موقتہ کی چار انواع بیان کی ہیں، جو یہ ہیں:

۱۔ وہ عبادت موقتہ جس میں وقت مؤدی کے لئے ظرف، اداء کے لئے شرط اور وجوب کا سبب ہو، جیسے: نماز۔

۲- وہ عبادت موقتہ جس میں وقت مودی کے لئے معیار، اداء کے لئے شرط اور وجوب کا سبب ہو، جیسے: صوم رمضان۔

۳- وہ عبادت موقتہ جس میں وقت مودی کے لئے معیار ہو مگر وجوب کا سبب نہ ہو، جیسے قضا رمضان، صوم کفارہ و نذر۔

۴- وہ عبادت موقتہ جس میں وقت ظرفیت و معیاریت کے لحاظ سے دو شعبین ہو اور سبب وجوب نہ ہو، جیسے: حج۔

عبادات موقتہ کی انواع اربعہ کے علاوہ اور کوئی نوع فقہاء و اصولیین نے ذکر نہیں کی ہیں، ظاہر یہ ہے کہ اور کوئی نوع نہیں ہے (انواع اربعہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے: بزوی مع الکشف ۱/ ۴۴-۵۸، نور ۱۱/ ۵۶-۶۲)۔

اب یہ بات قابل تحقیق ہے کہ اگر قربانی عبادت موقتہ ہے تو پھر عبادات موقتہ کی انواع اربعہ میں سے کسی نوع میں اس کا شمار ہے؟ ظاہر ہے کہ جس نوع میں اس کا شمار ہوگا اس نوع کے لئے فقہاء نے وقت کی جو حیثیت بتلائی ہے وہی حیثیت قربانی کی بھی تسلیم کی جائے گی، تحقیق مندرجہ ذیل ہے:

قربانی کا عبادت موقتہ ہونا تو ظاہر ہے ”ہذہ قرۃ موقتہ“ (بدائع ۴/ ۱۹۶)۔ ادنی تائل اور معمولی غور سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ قربانی کا شمار پہلی نوع میں ہو سکتا ہے، دوسری، تیسری اور چوتھی نوع میں نہیں ہو سکتا۔ کیوں کہ دوسری اور تیسری نوع میں وقت مودی کے لئے معیار ہوتا ہے جبکہ قربانی کا یہ حال نہیں ہے اور چوتھی نوع میں تو وقت سبب وجوب بھی نہیں ہوتا جبکہ قربانی میں ہوتا ہے، پس قربانی عبادات موقتہ کی پہلی نوع میں شمار ہوگی جس میں وقت مودی کے لئے ظرف، اداء کے لئے شرط اور وجوب کا سبب ہوتا ہے، اس نوع کی مثال میں عام طور پر اصولیین نے نماز کو ذکر کیا ہے، لہذا قربانی بھی نماز ہی کے مانند عبادت موقتہ ہوگی، فرق اتنا ہوگا

کہ نماز عبادت موقتہ بدنی ہے جبکہ قربانی عبادت موقتہ مالی، علامہ ابن ہمام نے نماز کے مانند واجب موقت سے متعلق بحث کر کے لکھا ہے: ”والأضحیۃ من ہاتیک الموقتات“ (فتح القدیر ۴/۸، ۴۲۷) نیز ”مما يدل علی سببۃ الوقت امتناع التقديم علیہ کامتناع الصلوۃ علی وقتہا“ (شامی ۴/۹، ۴۵۳) جیسی عبارتوں میں نماز سے تشبیہ بھی اس کی مؤید ہے۔ پس جب قربانی نماز کے مانند عبادت موقتہ ہے تو نماز کے لئے وقت کی جو حیثیت ہوگی وہی حیثیت قربانی کے لئے وقت کی ہوگی۔ چنانچہ گذشتہ عبارات میں واضح کیا جا چکا ہے کہ وقت نماز کے لئے سبب نفس وجوب ہے: ”أما وقت الصلوۃ فهو ظرف للمؤدی و شرط للأداء . وسبب للوجوب ..... ثم هو سبب لنفس الوجوب“ (نتیج الاصول ص ۳۷۶) لہذا قربانی کے لئے بھی وقت نفس وجوب کا سبب ہوگا۔ وهو المدعی۔

### تیسری دلیل

عبادت موقتہ کے لئے نفس وجوب کا سبب بننے والی چیز کی جو خصوصیات فقہاء و اہل اصول ذکر کرتے ہیں وہی خصوصیات قربانی کے حق میں وقت کی ذکر کی جاتی ہیں، اس سے بھی واضح ہوتا ہے کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے۔ مثلاً:

”سبب نفس وجوب مکرر ہونے سے عبادت میں بھی تکرار ہوتی ہے۔ چنانچہ قربانی کے متعلق مذکور ہے: ”إن الأضحیۃ تکررت بتکرار الوقت وهو ظاہر“ (عتایہ مع الفتح ۴/۸، ۴۲۴) کہ ذاتی البتہ ۱۱/۳۔

”علامہ ابن ہمام نے نہایت کے حوالہ سے لکھا ہے: ”ثم ههنا تکرور وجوب الأضحیۃ بتکرار الوقت ظاہر“ (فتح القدیر ۴/۸، ۴۲۹) رد المحتار میں ہے: ”وقد تکرر وجوب الأضحیۃ بتکرار الوقت“ (۴/۹، ۴۵۳)۔

مذکورہ بالا دلائل و شواہد کے پیش نظر راقم الحروف کے نزدیک راجح یہی ہے کہ قربانی کے

لئے وقت نفس و جوب کا سبب ہے۔

۲۔ قربانی کے وجوب کے لئے ایام قربانی میں مضحی یعنی جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے اس کے مقام کا اعتبار ہے اور قربانی کی ادائیگی کے لئے ایام قربانی میں اضحیٰ یعنی قربانی کا جانور جہاں ذبح کیا جا رہا ہے اس مقام کا اعتبار ہے۔ تفصیل یہ ہے:

یہاں پر دو چیزیں ہیں: ایک: اداء قربانی یعنی قربانی اداء کرنا، جانور ذبح کرنا، دوسری: وجوب قربانی یعنی قربانی کا واجب ہونا۔ اول کا تعلق جانور سے ہے جو ذبح کیا جا رہا ہے، اور دوم کا تعلق شخص سے ہے جو ذبح کر رہا ہے۔

پہلی چیز یعنی قربانی کی ادائیگی (جانور کو ذبح کرنے) کے لئے تو قربانی کے ایام و اوقات میں اضحیٰ کے مقام کا یعنی جہاں جانور ذبح کیا جا رہا ہے اس جگہ کا اعتبار ہوگا۔ اگر وہاں قربانی کے ایام و اوقات شروع ہو چکے ہیں اور باقی ہیں تو قربانی کی ادائیگی درست ہے، اور اگر شروع نہیں ہوئے یا شروع ہو کر ختم ہو چکے ہیں تو پھر وہاں قربانی کی ادائیگی درست نہ ہوگی۔ فقہاء کا بیان کردہ ضابطہ ”المعتبر مکان الاضحیٰ لامکان من علیہ الاضحیٰ“ کا تعلق قربانی کی ادائیگی ہی سے ہے نہ کہ قربانی کے وجوب سے، فقہاء کے الفاظ پر غور کرنے سے یہ حقیقت اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے۔ دیکھئے! فقہاء نے کہا ہے: ”إنما يعتبر فی هذا مکان الشاة لامکان من علیہ“ (بدائع ۲/۲۱۳)۔ ”المعتبر مکان الاضحیٰ لامکان من علیہ“ (رد المحتار ج ۹ ص ۲۶۱)، یعنی مقام اضحیٰ کا اعتبار ہے، جس پر قربانی واجب ہے اس کے مقام کا اعتبار نہیں، ”لامکان من علیہ“ کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ وجوب قربانی کے بعد کی یہ بات ہے کہ جہاں جانور ہو اس جگہ کا اعتبار ہے اور وجوب کے بعد اب ادائیگی ہی باقی ہے، پس اس ضابطہ کا تعلق اداء قربانی سے ہے، وجوب قربانی سے نہیں۔ تكملة المحررات میں ہے: ”وأما شرائط أداؤها منها الوقت في حق المصري بعد صلاة الإمام والمعتبر مكان

الأضحیة لامكان المضحی“ (۳۱۷/۸، مطبوعہ ذکریا دیوبند)۔ دیکھئے! تکملہ نے اس ضابطہ کو ادائیگی کی شرائط کے موقع سے ذکر کیا ہے، اس سے واضح ہوتا ہے کہ ضابطہ کا تعلق قربانی کی ادائیگی سے ہے اور اوقات و ایام میں مقام اضحیہ کا اعتبار ادائیگی کے لئے ہے۔ تکملہ البحر الرائق ۳۲۱/۸، ۳۲۲، ہدایہ و عنایہ وغیرہ کتب فقہیہ میں اس کو اور زیادہ واضح الفاظ سے ذکر کیا ہے، جس سے واضح طور پر معلوم ہوتا کہ ادائیگی قربانی میں مقام اضحیہ کا اعتبار ہے نہ کہ مقام مضحی کا۔ معلوم ہوا کہ مشہور ضابطہ کا تعلق قربانی کی ادائیگی ہی سے ہے، قربانی کے وجوب سے نہیں، لہذا قربانی کی ادائیگی کے لئے تو قربانی کے ایام و اوقات میں اضحیہ کے کا اعتبار ہوگا، مقام اضحیہ میں وقت ہے تو وہاں قربانی کی ادائیگی صحیح ہے اور وقت نہیں ہے تو نہیں۔

اور دوسری چیز یعنی وجوب قربانی (قربانی واجب ہونے) کے لئے قربانی کے اوقات و ایام میں مقام اضحیہ کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ مقام مضحی کا یعنی جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے اس کے مقام کا اعتبار ہوگا۔ اگر مقام مضحی میں وقت اضحیہ شروع ہو چکا ہے تو اس کے ذمہ قربانی واجب ہوئی اور اگر وقت شروع نہیں ہوا ہے تو قربانی واجب نہ ہوگی۔ شامی میں ہے: ”لا وجوب قبل الوقت“ (۳۶۳/۹)، قربانی کے وقت کی ابتداء دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے ہے، اس سے پہلے وجوب ثابت نہ ہوگا، علامہ کا سائی رقمطراز ہیں: ”وأما وقت الوجوب فأیام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقفة لاتجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوهما وأیام النحر ثلاثة، يوم الأضحی وهو اليوم العاشر من ذی الحجة والحادی عشر والثانی عشر وذلك بعد طلوع الفجر من اليوم الأول إلى غروب الشمس من الثانی عشر ..... فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتجب عند استجماع شرائط الوجوب ثم لجواز الأداء بعد ذلك شرائط آخر ..... فإن وجدت يجوز وإلا فلا كما تجب الصلوة

بدخول وقتها ثم إن وجدت شرائط جواز أدائها جازت وإلا فلا“ (بدائع ۱۹۸/۴)۔ علامہ نفی لکھتے ہیں: ”تجب علی حر مسلم موسر مقیم علی نفسه لاعتن طفلہ شاة أو سبع بدنة فجر يوم النحر إلى آخر أيامه“ (کنز مع البحر ۳۱۸/۸)۔ تنویر الابصار میں ہے: ”فتجب علی حر مسلم مقیم ..... فجر يوم النحر إلى آخر أيامه“ (مع الدر واد ۳۵۳/۹-۳۵۸)۔ فتح القدیر میں ہے: ”ولاشک أنه إذا كان تقديم الصلوة عليه شرطاً في حق أهل الأمصار كان أول وقت أدائها في حقهم بعد الصلوة وإن كان أول وقت وجوبها بعد طلوع الفجر من يوم النحر“ (۴۳۱/۸)۔

مذکورہ تصریحات سے واضح ہوتا ہے کہ قربانی کے وجوب کا وقت یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے ہوتا ہے، اور ابھی ذکر کیا گیا کہ قربانی کے وجوب کا تعلق شخص مضحی سے ہونے کی وجہ سے وجوب قربانی کے لئے قربانی کے ایام و اوقات میں مقام مضحی کا اعتبار ہوگا۔ اس لئے جب تک مضحی یعنی جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے اس کے مقام پر دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع نہ ہو تب تک اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔ اور چونکہ قربانی کے نفس وجوب کا سبب وقت ہے جیسا کہ پہلے محقق ہو چکا ہے اور سبب نفس وجوب پائے جانے سے پہلے سبب کو اداء نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے: اس لئے قربانی کی ادائیگی درست ہونے کے لئے جہاں یہ ضروری ہے کہ مقام قربانی میں ایام قربانی موجود ہوں وہاں یہ بھی ضروری ہے کہ مضحی پر قربانی واجب ہو چکی ہو یعنی اس کے مقام پر دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہو، اگر مضحی پر قربانی واجب ہونے سے پہلے یعنی اس کے مقام پر دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے پہلے اس کی طرف سے کسی دوسرے مقام پر قربانی اداء کی جائے گی تو چاہے ادائیگی کے مقام پر ایام قربانی موجود ہیں وہ قربانی درست نہ ہوگی، اعادہ ضروری ہوگا۔

۳- مذکورہ بالا تفصیل و توضیح کی روشنی میں اس سوال کا جواب از خود واضح ہو جاتا ہے کہ

قربانی کے آغاز کے لئے تو ضروری ہے کہ قربانی کرانے والے شخص یعنی موکل کے مقام پر دسویں ذی الحجہ کی فجر ہو چکی ہو، دسویں ذی الحجہ کی شب کا کوئی اعتبار نہیں، جیسا کہ پہلے ذکر کی گئی (بدائع ۳۱۸/۸، کنز مع البحر ۳۱۸/۸، تہذیب الامصار مع الدرر الدردر ۳۵۳، ۳۵۸، اور فتح القدیر ۳۳۱/۸ کی عبارات میں بھراحت و وضاحت موجود ہے)۔ بدائع میں ایک اور مقام پر مذکور ہے: ”لم یدخل فیہا اللیلة العاشرة من ذی الجہۃ لآئنہ اشتہا النہار الماضی و هو یوم عرفة بدلیل أن من أدركہا فقد أدرك الحج کما لو أدرك النہار و هو یوم عرفة فإذا جعلت تابعة للنہار الماضی لالتبع النہار المستقبل فلا تدخل فی وقت الاضحیة“ (۲۱۳/۴)، مگر قربانی کا وقت ختم ہونے نہ ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہے، چنانچہ قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲/ ذی الحجہ ہے اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں ۱۳/ ذی الحجہ ہے تو اس روز قربانی کرنا درست نہیں ہے، اور اس کی برعکس صورت میں درست ہے۔

اس مسئلہ کی دراصل چند صورتیں ہیں، ہر صورت اور اس کا حکم مذکورہ بالا تشریحات کے پیش نظر مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ مقام مضحی میں ۱۰/ ذی الحجہ کی فجر طلوع نہیں ہوئی اور مقام اضحیہ میں طلوع ہو چکی ہے، جیسا کہ مضحی کنیزاء امریکا میں ہے جہاں ۹/ ذی الحجہ ہے اور اضحیہ ہندوستان میں ہے جہاں ۱۰/ ذی الحجہ ہے یا جیسے: مضحی ہندوستان میں ہے جہاں ۹/ ذی الحجہ ہے اور اضحیہ سعودیہ میں ہے جہاں ۱۰/ ذی الحجہ ہے۔ اس صورت میں قربانی کی ادائیگی درست نہیں ہے۔ کیوں کہ یہ ادائیگی قبل وجود سبب الوجوب ہے اور سبب وجوب پائے جانے سے پہلے مسبب کی ادائیگی درست نہیں ہوتی جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا، جس طرح زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے مالک نصاب ہونا سبب وجوب ہے، انصاب کا مالک نہ ہونے کے وقت زکوٰۃ واجب نہیں، اس لئے اس صورت میں اگر کوئی زکوٰۃ سے تصحیح نہیں، خود دے تب بھی معتبر نہیں، دوسرے کے پاس ادائیگی کرائے تب بھی



اعتبار نہیں، اسی طرح زیر بحث مسئلہ میں بھی وجوب سے پہلے خود کرنا بھی درست نہیں اور دوسرے سے کرنا بھی صحیح نہیں، چاہے مقام ادائیگی میں ایام قربانی موجود ہوں۔ اعادہ ضروری ہے، بلکہ مسئلہ قربانی میں تو اس کا اور زیادہ لحاظ ہے، چنانچہ فقہاء نے لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ جو شخص شہر میں ہے، جس پر نماز عید واجب ہے اگر وہ عید کی نماز سے پہلے قربانی کرے تو اس کی قربانی صحیح نہیں، اعادہ ضروری ہے، باوجودیکہ فجر طلوع ہو چکی ہے، سبب وجوب متحقق ہو چکا ہے، قربانی اس پر واجب ہو چکی ہے، صرف اتنی بات ہے کہ صحت اداء کا وقت نہیں ہوا ہے۔ ”فمن ضحیٰ قبل الصلوة في المصير لا تجزئه لعدم الشرط لا لعدم الوقت“ (مطبوعہ ۱۰/۱۲)، پس جب باوجود وجوب متحقق ہو جانے کے صحت ادا کی شرط نہ پائے جانے سے قربانی درست نہ ہوئی، واجب الاعادہ ہوئی تو نفس وجوب نہ ہونے کی صورت میں تو بدرجہ اولیٰ قربانی صحیح نہ ہوگی۔ ”المعتبر مكان الاضحية لامكان من عليه“ سے اس موقع پر استدلال درست نہ ہونا پہلے واضح ہو چکا ہے کہ اس کا تعلق وجوب کے بعد ادائیگی سے ہے، یعنی مکان اضحیہ کا اعتبار اس وقت ہے جبکہ قربانی مضحیٰ پر واجب ہو چکی ہو اور واجب اس وقت ہوتی ہے جبکہ مقام مضحیٰ میں ۱۰ رزی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہو۔ اور یہاں تو دس ذی الحجہ کی فجر طلوع نہ ہونے کی وجہ سے واجب ہی نہیں ہوئی ہے، اس لئے ادائیگی درست نہیں ہے۔ قاضی خان کے ایک جزیئہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

۲۔ مقام مضحیٰ میں ۱۰ رزی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے مگر مقام اضحیہ میں ۱۰ رزی الحجہ کی فجر طلوع نہیں ہوئی ہے، اس صورت میں بھی قربانی کی ادائیگی درست نہیں ہے، کیوں کہ اگرچہ مقام مضحیٰ میں دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر ہو جانے کی وجہ سے مضحیٰ پر قربانی واجب ہو چکی ہے مگر مقام اضحیہ میں ابھی ادائیگی درست ہونے کا وقت نہیں آیا ہے، ادائیگی درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ مقام ادائیگی میں ایام قربانی موجود ہوں۔ عناہ میں ہے: ”ويجوز الذبح في“

لیالیہا) اُی فی لیالی اَیام النحر، المراد بها اللیلتان المتوسطتان لا غیر فلا تدخل اللیلة الأولى وهی لیلة العاشر من ذی الحجة ولا لیلة الرابع من یوم النحر لأن وقت الاضحیة یدخل بطلوع الفجر من یوم النحر علی ما ذکر فی الكتاب وهو الیوم العاشر ویفوت بغروب الشمس من الیوم الثانی عشر فلا یجوز فی لیلة النحر البتة لوقوعها قبل وقتها ولا فی لیلة التشریق الخضر لخروجه“ (عیان السج ۸/۴۳۲)۔

۳۔ مقام مضحی میں دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے اور مقام اضحیہ میں بھی، اور دونوں مقام پر ایام قربانی باقی ہیں، ختم نہیں ہوئے ہیں، اس صورت میں قربانی کی ادائیگی درست ہے، کیوں کہ یہ ادائیگی بعد وجود سبب الوجوب ہے، اور ادائیگی کے مقام پر ایام قربانی بھی موجود ہیں۔

۴۔ مقام مضحی میں دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے اور مقام اضحیہ میں بھی اور مقام مضحی میں تو ایام نحر باقی ہیں مگر مقام اضحیہ میں ایام نحر ختم ہو چکے ہیں، مثلاً مضحی ہندوستان میں ہے جہاں بارہویں ذی الحجہ ہے اور اضحیہ سعودیہ یا برطانیہ میں ہے جہاں تیرہویں ذی الحجہ ہے، اس صورت میں قربانی کی ادائیگی درست نہ ہوگی۔ کیوں کہ اگرچہ مقام مضحی میں ایام نحر آچکنے کی وجہ سے قربانی واجب ہو چکی ہے مگر مقام اضحیہ میں ادائیگی کا وقت باقی نہیں ہے، ختم ہو چکا ہے، قربانی واجب ہونے کے بعد اس کی ادائیگی جائز اور درست ہونے کے لئے قربانی کے مقام پر قربانی کا وقت ہونا ضروری ہے، مبسوط میں ہے: ”ثم یختص جواز الأداء بأیام النحر وهی ثلاثة عندنا .... فإذا غربت الشمس من الیوم الثالث لم تجز الاضحیة بعد ذلک“ (۹/۱۲)۔

۵۔ مقام مضحی میں دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو چکی ہے اور مقام اضحیہ میں بھی، لیکن مقام مضحی میں ایام نحر ختم ہو چکے ہیں جبکہ مقام اضحیہ میں ایام نحر ابھی باقی ہیں، مثلاً مضحی ہندوستان

میں ہے جہاں ۱۳ روئی الحجہ ہے اور اضحیہ کنیز ایا امریکا میں ہے جہاں بارہویں ذی الحجہ ہے، اس صورت میں قربانی کی ادائیگی درست ہے، کیوں کہ

(الف) مقام مضحی پر ایام اضحیہ آچکنے کی وجہ سے اس پر وجوب ثابت ہو چکا ہے، اب صرف ادائیگی باقی ہے، اور قربانی واجب ہو جانے کے بعد ادائیگی درست ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ قربانی کا جانور جس جگہ ذبح کیا جا رہا ہے اس جگہ قربانی کے اوقات موجود ہوں اور بس! چاہے مضحی کے مقام پر قربانی کی ادائیگی کا وقت موجود ہو یا نہ ہو جیسا کہ شہری اور دیہاتی کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ شہری شہر میں ہے جہاں طلوع فجر ہو چکی ہے مگر عید کی نماز نہیں ہوئی ہے، اس وجہ سے اس کے حق میں ادائیگی کا وقت ابھی نہیں ہے، وہ خود شہر میں اس وقت اپنی قربانی کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا، درست نہیں ہے، لیکن اگر اس کی قربانی دیہات میں طلوع فجر کے فوراً بعد کر دی جائے جبکہ شہر میں ابھی نماز نہیں ہوئی ہے تو اس صورت میں یہ قربانی درست ہے، حالانکہ مقام مضحی میں اس وقت قربانی کی ادائیگی درست نہیں ہے، ابھی وہاں ادائیگی کا وقت ہی نہیں ہے، وجہ اس کی یہی ہے کہ اگرچہ مضحی پر قربانی واجب ہو جانے کے بعد اس کے مقام پر ادائیگی کا وقت نہیں ہے مگر مقام اضحیہ میں ادائیگی کا وقت موجود ہے۔ اسی طرح زیر بحث صورت میں بھی مضحی پر قربانی واجب ہو جانے کے بعد اگرچہ اس کے مقام پر ادائیگی کا وقت موجود نہیں ہے وہ خود اپنے مقام پر کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا، مگر مقام اضحیہ پر قربانی کی ادائیگی کا وقت موجود ہے، لہذا یہ قربانی درست ہوگی۔

علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”إن كان هو في المصرو الشاة في الرستاق أو في موضع لا يصلح فيه وقد كان أمر أن يضحوا عنه فضحوا بها قبل صلوة العيد فإنها تجزیه ..... وإنما يعتبر في هذا مكان الشاة لامكان من عليه“ (بدائع ۴/ ۲۱۳)، اسی طرح کی مثالی علامہ شامی نے رد المحتار میں اور صاحب تکملة البحر الرائق نے دے

کر مسئلہ کو واضح کیا ہے۔

ب۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے: ”وَأَمَّا رُكْنُهَا فذَبْحٌ مَا يَجُوزُ ذَبْحُهُ فِي الْأَضْحِيَةِ بَنِيَّةِ الْأَضْحِيَةِ فِي أَيَّامِهَا“ (۲۹۱/۵)۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ رکنِ اضحیہ یہ ہے کہ ایامِ اضحیہ میں اضحیہ کی نیت سے جانور ذبح کیا جائے، اور صورتِ مذکورہ میں بھی ایامِ اضحیہ میں جانور ذبح کیا جا رہا ہے، پس رکنِ اضحیہ پایا گیا، لہذا یہ قربانی درست ہوگی۔

ج۔ قربانی کے وجوب کے بعد ادائیگی کے لئے مقامِ قربانی کا اعتبار ہوتا ہے، اور یہاں مقامِ قربانی میں وقت باقی ہے، جب وقت باقی ہو تو پھر ذمہ داری سے فارغ ہونے کے لئے اراقہ ہی ضروری ہوتا ہے، ایامِ قربانی میں اراقہ کے قائم مقام کوئی اور چیز نہیں ہو سکتی۔ بدائع میں ہے: ”مِنْهَا أَنْ لَا يَقُومَ غَيْرُهَا مَقَامَهَا حَتَّى لَوْ تَصَدَّقَ بَعَيْنُ الشَّاةِ أَوْ قِيمَتُهَا فِي الْوَقْتِ لِإِجْزَائِهِ عَنِ الْأَضْحِيَةِ، لِأَنَّ الْوَجُوبَ تَعَلُّقٌ بِالْإِرَاقَةِ وَالْأَصْلُ أَنَّ الْوَجُوبَ إِذَا تَعَلَّقَ بِفَعْلٍ مُعَيَّنٍ أَنَّهُ لَا يَقُومُ غَيْرُهُ مَقَامَهُ ..... وَهَذَا الْوَاجِبُ فِي الْوَقْتِ إِرَاقَةُ الدَّمِ شَرْعًا غَيْرَ مَعْقُولٍ الْمَعْنَى فَيَقْتَصِرُ الْوَجُوبُ عَلَى مُورَدِ الشَّرْعِ“ (۲۰۰/۳)۔ اس لئے مذکورہ صورت میں خروج عن العبدۃ کے لئے قربانی ضروری ہے، اور قربانی کی ادائیگی درست ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل و توضیح کے پیش نظر یہی سمجھ میں آتا ہے کہ صورتِ مذکورہ میں قربانی کی ادائیگی درست ہوگی۔

مگر ایک دوسرے پہلو سے یہ بھی خیال میں آتا ہے کہ صورتِ مذکورہ میں قربانی کی ادائیگی درست نہ ہو اور وہ یہ ہے کہ ہر شخص کے حق میں اداءِ قربانی کے دن تین ہیں، اس سے زائد نہیں، جن کی ابتداء دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے اور انتہاء بارہویں ذی الحجہ کے غروب پر ہے۔ فقہی ضابطہ ہے کہ جب تین دن گزر جائیں، بارہویں کا سورج ڈوب جائے اور مضحی قربانی

نہ کرے تو اس کے حق میں قربانی کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور اب اس کے ذمہ قربانی کی اداء (اراقۃ الدم) یعنی جانور ذبح کرنا باقی نہیں رہتا بلکہ یہ واجب اراقۃ کے بجائے تصدق میں تبدیل ہو جاتا ہے، بدائع میں ہے: ”فإذا خرج الوقت تحول الواجب من الإراقۃ إلى التصدق بالعین“ (۲۰۰/۴)، ہدایہ میں ہے: ”فإذا فات الوقت وجب عليه التصدق إخراجاً له عن العہدۃ“ (ہدایہ مع الشرح ۳۳۲/۸، ۳۳۳)۔ محیط برہانی میں ہے: ”وإذا مضى أيام النحر فقد فاتہ الذبح لأن الإراقۃ إنما عرفت في زمان مخصوص .....“ (۳۲۶/۸)، مبسوط میں ہے: ”أما بعد مضى أيام النحر فقد سقط معنى التقرب بإراقۃ الدم لأنها لا تكون قربة إلا في مكان مخصوص وهو الحرم أو في زمان مخصوص وهو أيام النحر ولكن يلزمه التصدق بقيمة الأضحية إذا كان ممن تجب عليه الأضحية“ (۱۳/۱۲)۔ گویا کہ وقت نکل جانے سے قربانی اس کے ذمہ اداء نہ رہی بلکہ قضاء ہو گئی، ”إذا فاتت عن وقتها فإنها مضمونة بالقضاء في الجملة“ (شامی ۳۶۳/۹)، اور قضاء اراقۃ دم کی صورت میں نہیں ہو سکتی، اس کا راستہ تو تصدق ہے، ”إن أدائها في وقتها بإراقۃ الدم وقضاءها بعد مضى وقتها بالتصدق بعینها أو بقيمتها“ (فتح القدیر ۳۲۶/۸)۔

پس جب مضحی کے ذمہ اراقۃ الدم ہے ہی نہیں تو پھر چاہے مقام اراقۃ میں ایام قربانی موجود ہوں۔ اراقۃ الدم کے ذریعہ ذمہ داری کیسے پوری ہوگی؟ ادائیگی کا مسئلہ تو اراقۃ الدم کے ذریعہ اداء واجب ذمہ میں موجود ہونے کے بعد کا ہے، اور صورت مذکورہ میں ایام قربانی مضحی کے حق میں ختم ہو جانے کی وجہ سے اس کے ذمہ اراقۃ الدم کی صورت میں کوئی چیز واجب نہیں ہے، جو چیز واجب ہے وہ تصدق ہے، اس کی تقریبی نظیر فقہاء کا بیان کردہ یہ مسئلہ ہے کہ ایام نحر پورے ہو گئے، قربانی نہ ہو سکی، اب اگر آئندہ سال گزشتہ سال کی چھوٹی ہوئی قربانی ایام قربانی میں اداء کی گئی تو یہ درست نہیں ہے، ”فإن لم يفعل حتی جاء أيام نحر آخر فضحی بها للعام

الأول لم يجز“ (محیط برہانی ۸/۴۶۳)۔ اسی طرح صورت مذکورہ میں بھی قربانی درست نہ ہونی چاہئے، فتاویٰ حانیہ کے جزیئہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جو پہلے گزر چکا ہے۔

مذکورہ بالا دونوں پہلو کو سامنے رکھتے ہوئے شبہ ہو جاتا ہے کہ آیا یہ قربانی ادائیگی کے وقت میں ہو کر اداء اور درست ہوئی یا پھر ادائیگی کے وقت کے علاوہ میں واقع ہو کر اداء اور درست نہ ہوئی۔ اس شبہ کی وجہ سے راقم الحروف کے نزدیک اس صورت میں احتیاط ضروری ہے، اور وہ یہ ہے کہ اولاً تو مضحی یہ کوشش کرے کہ اپنے مقام پر ۱۲/ذی الحجہ کے غروب سے پہلے پہلے مقام اضحیٰ میں قربانی اداء کر دی جائے، اس سے تاخیر نہ ہونے پائے، تاہم باوجود کوشش کے کامیابی نہ ملے اور اپنے مقام پر ۱۲/ذی الحجہ کا غروب ہو جانے کے بعد مقام اضحیٰ پر ایام اضحیٰ میں جانور ذبح کیا جائے تو اس جانور کا گوشت نہ خود کھائے اور نہ ہی اغنیاء کو دے بلکہ فقراء و مساکین کو صدقہ کر دے۔ وقت میں قربانی واقع ہونے نہ ہونے کے شبہ کے موقع کے لئے فقہاء نے یہی احتیاط ذکر فرمائی ہے، ”محیط برہانی میں ہے: ”فی واقعات الناطفی: إذا وقع الشك في يوم الأضحى فأحب إلى أن لا يؤخر الذبح إلى اليوم الثالث، لأنه يحتمل أن يقع في غير وقته، فإن أخر فأحب إلى أن يتصدق بذلك كله ولا يأكل ويتصدق بما هو المذبوح وغير المذبوح، لأنه لو وقع في غير وقته لا يخرج عن العهدة إلا بذلك“ (۸/۴۶۳، وکذا فی البندیہ ۲۹۵/۵، والہمزازیہ علی البندیہ ۲۸۸/۶)، نیز حانیہ میں ہے: ”ولو أنه ذبحها بعد أيام النحر وتصدق بلحمها جاز فإن كانت قيمتها حية أكثر يتصدق بالفضل وإن أكل منها شيئاً يغرم قيمتها وإن لم يفعل شيئاً من ذلك حتى جاء أيام النحر من السنة القابلة وضحي بها عن العام الأول لا يجوز لأن إراقة الدم عرف قرابة أداء لاقضاء“ (حانی علی البندیہ ۳۴۶/۳، وکذا فی البندیہ ۲۹۶/۵، ۲۹۷)۔ هذا ما عندی والله أعلم بالصواب۔

## قربانی کا ایک قابل توجہ مسئلہ

مفتی اسماعیل بن ابراہیم ہمدانی کورویؒ

۹ ذی الحجہ والے ملک کے باشندہ کی واجب قربانی مثلاً ہندوستان میں رہنے والے شخص کی قربانی ۱۰ ذی الحجہ والے ملک میں مثلاً سعودی عربیہ میں پہلے دن ذبح کرنے کے عدم جواز کے مسئلہ کی مدلل وضاحت:

(۱) جو عبادات مسلمانوں پر فرض و واجب ہیں عموماً ان میں دو چیزیں ہوتی ہیں:

(الف) نفس و وجوب یعنی مکلف کے ذمہ کسی عبادت کا لازم ہونا۔ (ب) وجوب ادا یعنی مکلف کے ذمہ کسی عبادت کے واجب ہونے کے بعد ذمہ سے بری ہونے کے لئے اس کی ادائیگی کا واجب ہونا۔

(۲) عموماً نفس و وجوب کا سبب الگ ہوتا ہے اور وجوب اداء کا سبب الگ ہوتا ہے۔

(۳) حضرات اصولیین جہاں اسباب وجوب کی بحث فرماتے ہیں وہاں نفس وجوب کے سبب سے بھی بحث فرماتے ہیں۔ لہذا کتب اصول فقہ کی مندرجہ ذیل عبارات ملاحظہ فرمائیں:

☆ ”والحاصل أن أصل الوجوب يثبت بالسبب جبراً ولا يشترط فيه القدرة على الأداء ووجوب الأداء يثبت بالخطاب جبراً ولكن يشترط فيه القدرة على الأداء ...“ (كشف الأسرار للبخاری شرح أصول البزدوی: ۲/۳۴۱)۔

☆ ”وأما العامة فقالوا: إن الله تعالى شرع للعبادات أسباباً يضاف

بها دار العوم عربیہ اسلامیہ بھروج، کتھاریہ، ضلع بھروج، گجرات

الوجوب إليها، والموجب في الحقيقة هو الله تعالى كما شرع لوجوب القصاص والحدود أسباباً يضاف الوجوب إليها والموجب هو الله تعالى فجعل سبب وجوب القصاص القتل وسبب وجوب الضمان الإلتلاف وسبب ملك الوطى النكاح فكذا شرع لوجوب العبادات أسباباً أيضاً، فمن أنكر جميع الأسباب وعطلها وأضاف الإيجاب إلى الله تعالى فقد خالف النص بالإجماع وصار جبرياً خارجاً عن مذهب السنة والجماعة“ (حوالہ سابق ۲/۳۴۰)۔

﴿(ودلالة صحة هذا الأصل) أى الدليل على صحة هذا الأصل وهو أن نفس الوجوب بالسبب ووجوب الأداء بالخطاب إجماعهم﴾ (حوالہ سابق ۲/۳۴۲)۔

﴿”فحصل من هذا كله أشياء ثلاثة: نفس الوجوب ووجوب الأداء ووجوب الفعل فنفس الوجوب بالسبب فإنما يجب عند مطالبة البائع فنقول إن العبادات تجب بأسبابها وهى الأوقات فى الصلوة وشهر رمضان فى الصوم والنصاب فى الزكوة ثم يتوجه الأمر لطلب أداء ماوجب فى الذمة بالسبب السابق. (فقوله تعالى أقيموا الصلوة معناه أنا أطلب منكم أداء ما وجب فى ذمتكم بسبب الوقت السابق وكذا قوله وآتوا الزكوة ونظائرهما وقول البائع أد ثمن المبيع معناه أنا أطلب منك أداء الثمن الذى وجب لى فى ذمتك بسبب البيع السابق على الأداء وكذا فى نظائره. حاشيته)“ (فصول الجواش لأصول الشافى ص ۱۵۳، مطبع تہنكى)۔

(۴) فقہاء کرام اپنی کتب فقہ میں عبادات سے متعلق ہر کتاب کے شروع میں عموماً سبب وجوب کو ذکر کرتے ہیں وہاں بھی اصولیین کے طرز پر نفس وجوب ہی کا سبب ذکر کرتے ہیں وجوب اداء کا سبب ذکر نہیں کرتے۔



(۵) قربانی کے سلسلہ میں بھی شامی، فتح القدیر، مجمع الأنہر وغیرہ میں قربانی کا سبب وجوب ایام نحر کو بتایا گیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ شرائط وجوب پائے جانے کی صورت میں ایام نحر شروع ہونے سے قربانی واجب ہوگی، اس سے قبل واجب نہ ہوگی۔  
مذکورہ بالا کتابوں کی عبارتیں حسب ذیل ہیں:

☆ ”وسببها الوقت وهو أيام النحر وقيل الرأس (در مختار) ثم حقق (في النهاية) أن السبب هو الوقت لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً وكذا إذا لازم، فتكرر بتكرره وقد تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت وهو ظاهر ووجدت الإضافة فإنه يقال يوم الأضحية ..... والدليل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كإمتناع تقديم الصلوة وإنما لم تجب على الفقير لفقد الشرط وهو الغنى وإن وجد السبب اهـ وتبعه في العناية ومعراج“ (رد المحتار ۵/۱۹۸)۔

☆ تقریباً اسی عبارت کے ساتھ عتایہ شرح ہدایہ اور خطاوی حاشیہ در مختار میں بھی وقت نحر کو قربانی کا سبب وجوب قرار دیا گیا ہے (العتایہ مع الفتح ۸/۴۲۳، خطاوی ۳/۱۶۰)۔  
☆ ”وسببها الوقت وهو أيام النحر“ (مجمع الأنہر ۲/۵۱۶)۔

☆ ”أن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى شرط الوجوب ... ومثل هذه الإضافة في الأضحية لم توجد في حق المال ألبتة أنه لا يقال أضحية المال ومال الأضحية فلا يكون المال سببها“ (فتح القدیر ۸/۴۲۵)۔

☆ ”وسببها طلوع فجر يوم النحر“ (البحر الرائق ۸/۱۷۳)۔

(۶) جس عبادت کے نفس وجوب کا سبب وقت ہو اس عبادت کے واجب ہونے میں مقامی وقت کا اعتبار ہوگا، دوسری جگہ وقت شروع ہونے کا اعتبار نہ ہوگا اور دوسری جگہ شروع ہو جانے سے وہ عبادت مکلف پر واجب نہ ہوگی جیسا کہ نماز، روزہ اور عید میں اسی پر عمل ہوتا ہے۔

(۷) واجب قربانی کی ادائیگی کے لئے مالک قربانی کے مقام پر وقت قربانی (سبب وجوب) شروع ہو کر اس پر قربانی واجب ہونا اور جہاں قربانی کا جائز ذبح کرنا ہے وہاں بھی وقت قربانی (شرط اداء) کا موجود ہونا ضروری ہے۔

مذکورہ بالا تمام اصول و مسائل سے یہ حقیقت واضح ہے کہ جب تک کسی مکلف کے مقام پر قربانی کا وقت شروع نہ ہو، اس پر قربانی واجب نہیں ہوتی اور نفس وجوب سے پہلے واجب قربانی کی ادائیگی صحیح و جائز نہیں ہے جیسا کہ نماز و روزہ سے یہ بات عیاں ہے۔

”وَأَمَّا وَقْتُ الْوَجُوبِ فَأَيَّامُ النُّحْرِ فَلَا تَجِبُ قَبْلَ دُخُولِ الْوَقْتِ لِأَنَّ الْوُاجِبَاتِ الْمَوْفُوتَةَ لَا تَجِبُ قَبْلَ أَوقَاتِهَا كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَنَحْوَهُمَا“ (بدائع الصنائع ۱۹۸/۳)

”وَأَمْرٌ أَنْ يَضْحَوْا عَنْهُ فَضَحُوا بِهَا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ (فِي الْمَصْرِ) فَإِنَّهَا تَجْزِيهِ وَعَلَى عَكْسِهِ ..... وَإِنَّمَا يُعْتَبَرُ فِي هَذَا (أَيْ فِي التَّضْحِيَةِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ أَوْ قَبْلَهُ) مَكَانُ الشَّاةِ لِمَكَانٍ مِنْ عَلَيْهِ“ (بدائع ۲۱۳/۳)۔

اس عبارت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مالک قربانی کا مکان اور جانور کا مکان الگ الگ ہونے کے باوجود دونوں جگہ عید کا دن شروع ہو چکا ہے، مسئلہ صرف جانور کے قبل العید یا بعد العید ذبح کرنے کا ہے۔ اس عبارت میں یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہی نہیں کہ مالک قربانی کے مکان پر اگر قربانی کا دن شروع نہیں ہوا اور جانور کے مکان پر شروع ہو چکا ہے تو مالک کی واجب قربانی ذبح کرنا جائز ہے، بلکہ یہ مسئلہ بیان کرتا ہے کہ مصری اور دیہاتی کی قربانی کس صورت میں بعد العید ذبح کرنا ضروری ہے اور کس صورت میں قبل العید ذبح کرنا جائز ہے، اگر نفقہ کی کسی بھی کتاب کی کتاب الضحیہ کے اس مسئلہ سے متعلق پوری عبارت کا بغور مطالعہ کیا جائے گا تو اس کا یہی مطلب صحیح طور پر ثابت و واضح ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب وهو يليهم الصواب۔

(جواب صحیح ہے اور صحیح ہے قربانی واجبات موقتہ میں سے ہے اور واجبات موقتہ کا وجوب قبل الوقت نہیں)

ہوتا اور فقہاء کی مشہور عبارت ”والمعتبر مكان الاضحية لا مكان من عليه الخ“ میں شہری اور دیہاتی کا فرق تقدیم صلوة سید میں ہے، ورنہ جو وقت شہری کے لئے ہے وہی دیہاتی کے لئے ہے، اور قربانی صحیح ہونے کے لئے اس وقت کا تحقق ہونا ضروری ہے۔“ (فولہ و أول وقتها بعد الصلوة) فیہ تسامح إذ التضحية لا یختلف وقتها بالمصر و غیرہ بل شرطها فأول وقتها في حق المصرى والقروى طلوع الفجر إلا أنه شرط للمصرى تقديم الصلوة علیها“ (شامی ۲۰۲/۵)۔ (العبد محمد طاہر عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳۲۷ھ/۱۱/۲۳)

(الجواب صحیح، والمؤیدون مصیبون۔ مضحی پر نفس وجوب کے بعد ہی قربانی صحیح ہوگی۔ اور ”المعتبر مكان الاضحية“ کی رو سے یہ بھی ضروری ہے کہ جہاں جانور قربان کیا جا رہا ہے وہاں قربانی کا وقت باقی ہونا ضروری ہے۔ پس اگر سعودیہ میں ۱۳ ذی الحجہ ہو جائے اور ہندوستان میں ۱۲ ذی الحجہ ہو تو سعودیہ میں قربانی نہیں ہو سکتی، کیونکہ مکان اخیرہ میں قربانی کا وقت ختم ہو گیا ہے، جبکہ یہ بھی شرط ہے، واللہ اعلم۔ (حورہ: سعید احمد عفا اللہ عنہ پالنپوری، خادم دار العلوم دیوبند، ۱۳۲۸ھ/۴/۱۵)

(الجواب صحیح: حبیب الرحمن عفا اللہ عنہ: مفتی دار العلوم دیوبند، محمود حسن بند شہری، زمین الاسلام قادیان آبادی نائب مفتی دار العلوم دیوبند)۔

## ذبح قربانی میں جانور کے مقام کا اعتبار

### خلاصہ بحث و مسئلہ

پہلی بات اس مسئلہ میں یہ ہے کہ صاحب نصاب مسلمان کے لئے واجب قربانی ذبح کرنے کی دو صورتیں ہیں:

(۱) ایک تو یہ کہ وہ جہاں رہتا ہے اسی مقام پر اس کا جانور ہے اور وہ خود ہی قربانی ذبح کرے گا یا کسی اور کے پاس ذبح کرائے گا۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ وہ جہاں رہتا ہے اس کا جانور اس مقام پر نہیں ہے، بلکہ اس کا جانور کسی دوسرے مقام پر ہے یعنی اس کی جائے اقامت سے باہر کسی دوسری آبادی میں ہے اور اس دوسرے مقام پر وہ کسی دوسرے شخص کو قربانی کرنے کا وکیل بنائے گا۔

پھر اس کی جائے اقامت اور دوسرے مقام کی اسلامی تاریخ یا تو متحد ہوگی یعنی دونوں جگہ ایک ہی دن میں ایام قربانی شروع ہوں گے اور ایک ہی دن میں ختم ہوں گے۔ یا دونوں مقام کی اسلامی تاریخ متحد نہیں ہوگی، بلکہ مقدم و موخر ہوگی۔

(۳) پھر مقدم و موخر ہونے کی دو صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ موکل کے مقام پر تاریخ موخر ہو مثلاً ہندوستان میں ۹ رذوالحجہ ہو اور وکیل کے مقام پر مقدم ہو مثلاً سعودیہ میں ۱۰ رذوالحجہ ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ موکل کے مقام پر اسلامی تاریخ مقدم ہو مثلاً سعودیہ میں ۱۰ رذوالحجہ ہو اور وکیل کے مقام پر موخر ہو مثلاً ہندوستان میں ۹ رذوالحجہ ہو۔

دوسری بات اس مسئلہ میں یہ ہے کہ صاحب نصاب کے لئے ایک تو قربانی کا نفس واجب ہے اور دوسری اس کی ادائیگی یعنی قربانی واجب ہونے کے بعد قربانی کا ذبح کرنا ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ یہ کل چار صورتیں ہوئی، جن میں سے پہلی صورت میں جب کہ صاحب نصاب کا جانور اسی مقام پر ہو اور وہ خود قربانی کرے یا کسی سے ذبح کرائے تو نفس واجب اور ادائیگی دونوں میں اس کے مقامی وقت کا اعتبار ہے اور توکیل کی تین صورتوں میں نفس واجب میں موکل کے مقامی وقت کا اعتبار ہے، لیکن ادائیگی میں اس کے وکیل کے اور جانور کے مقام کے وقت کا اعتبار ہوگا۔ لہذا جب تک موکل پر اس کے مقامی وقت کے اعتبار سے نفس واجب نہ ہوگا، وکیل اس کی واجب قربانی ذبح نہیں کر سکتا ہے، جیسا کہ جونا گڈھ (گجرات) کے موکل کی قربانی گوبانی (آسام) میں اس کا وکیل اس وقت تک ذبح نہیں کر سکتا جب تک جونا گڈھ میں طلوع فجر سے ۱۰ رذوالحجہ کا دن شروع نہ ہو جائے یا ہندوستانی موکل کی قربانی اس کا سعودی وکیل سعودیہ میں اس وقت تک ذبح نہیں کر سکتا جب تک موکل کے مقام پر ۱۰ رذوالحجہ کا دن شروع نہ ہو جائے۔

اور توکیل کی صورتوں میں جب دونوں کے وقت میں یا تاریخ میں تقدیم و تاخیر ہو تو

وکیل کے مقام پر اس وقت تک قربانی ذبح کرنا جائز نہیں ہے جب تک وکیل کے مقام پر ذبح کا وقت شروع نہ ہو۔ لہذا گواہی (آسام) کے موکل کی قربانی جو ناگڈھ (گجرات) میں اس کا وکیل اس وقت تک ذبح نہیں کر سکتا جب تک جو ناگڈھ میں ۱۰ ارذوالحجہ کا دن شروع ہونے کے بعد وہ عید کی نماز نہ پڑھ لے یا سعودی موکل کی قربانی اس کا ہندوستانی وکیل ہندوستان میں اس وقت تک ذبح نہیں کر سکتا جب تک ہندوستانی وکیل کے مقام پر ۱۰ ارذوالحجہ کا دن شروع ہو کر وقت ذبح شروع نہ ہو جائے۔

اگر سعودی موکل کے مقام پر ۱۲ ارذوالحجہ کا آفتاب غروب ہو گیا اور ہندوستانی وکیل کے مقام پر قربانی کی ادائیگی کا وقت باقی ہے تو وہ سعودی کی واجب قربانی اپنے مقام پر ذبح کر سکتا ہے، کیونکہ تو کی ادائیگی کی صورت میں وکیل کے مقامی وقت کا اعتبار ہے کہ وہاں وقت ذبح ہونا چاہئے۔ وجوب اداء کے سلسلہ میں فقہاء کرام تحریر فرماتے ہیں:

”وإنما يعتبر في هذا مكان الشاة لاماكان من عليه، هكذا ذكر محمد عليه الرحمة في النواذر وقال إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبوح عنه وهكذا روى الحسن عن أبي يوسف رحمه الله يعتبر المكان الذي يكون فيه الذبح ولا يعتبر المكان الذي يكون فيه المذبوح عنه وإنما كان كذلك، لأن الذبح هو القربة فيعتبر مكان فعلها لاماكان المفعول عنه ..... لأبي يوسف ومحمد ورحمهما الله أن القربة في الذبح والقربات المؤقتة يعتبر وقتها في حق فاعلها لا في حق المفعول عنها“ (بدائع الصنائع ۴/۲۱۳)۔

”والمعتبر مكان الأضحية لاماكان من عليه“ (در مختار مع الشامی ۵/۲۰۲)۔

مذکورہ بالا عبارت کا تعلق ذبح قربانی اور ادائیگی سے ہے، جن میں اس بات کی صراحت ہے کہ اگر صاحب قربانی اور جانور کا مقام الگ الگ ہو تو ادائیگی میں جانور کے مقام کا وقت معتبر ہوگا، یعنی مضحی پر قربانی واجب ہو جانے کے بعد اس کے مقام کے وقت کو نہیں دیکھا

جائے گا اور اس صورت میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہئے کہ عبادت میں اصل اس کو اداء کرنا ہے، اس کی قضاء تو بدرجہ مجبوری ہے اور امام شافعیؒ کے یہاں قربانی کے چار ایام ہیں۔ لہذا اگر اس صورت میں مضحی کے مقام پر وقت ختم ہو جانے کی وجہ سے قضاء کے پہلو کو بھی سامنے رکھا جائے تب بھی احتیاطاً یہ صورت اختیار کرنی چاہئے کہ اداء قربانی کی حیثیت سے جانور ذبح کر کے اس کا گوشت فقراء کو صدقہ کر دیا جائے اور ذبح کی وجہ سے زندہ جانور کی قیمت میں کمی کا احتمال ہو تو کمی کی بقدر قیمت کا بھی صدقہ کر دیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا محمد الدین بڑودروی ☆

اضحیٰ قربانی واجب ہے:

ابوبکر جصاص رازیؒ اپنی کتاب احکام القرآن میں لکھتے ہیں: ”قال ابوبکر ومن يوجبهما يحتج له بهذه الآية أى لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا يئاز عنك في الأمر. وإذا كنا مأمورين بالذبح ساغ الاحتجاج به في إيجاب الأضحية لو قوعها عامة في الموسرين كالزكاة“ آیت کریمہ میں عبادات کا امر ہے، علامہ فرماتے ہیں:

براء ابن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: نبی کریم ﷺ یوم النحر میں باہر تشریف لائے اور فرمایا: ”إن أول نسكنا في يومنا هذا الصلاة ثم الذبح“ ہماری اس یوم میں سب سے پہلی عبادت نماز (صلاة العيد) ہے پھر ذبح ہے۔ ”فجعل الصلاة والذبح جميعا نسكا، وهذا يدل على أن اسم النسك يقع على جميع العبادات، إلّا أن الأظهر الأغلب في العادة عند الإطلاق الذبح على وجه القرية“ آگے فرماتے ہیں ”وليس يمتنع أن يكون المراد جميع العبادات ويكون الذبح أحد ما أريد بالآية فيوجب أن يكونوا مأمورين بالذبح لقوله تعالى فلا يئاز عنك في الأمر وإذا كنا مأمورين بالذبح ساغ الاحتجاج به في إيجاب الأضحية لو قوعها عامة

فی الموسرین کالزکاة“ (احکام القرآن ۳۲۲ سورہ حج ۳ مکتبہ شیخ الہند یوہند)۔

(نماز اور ذبح کو نسک قرار دیا، اور یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ نسک کا لفظ جملہ عبادات پر شامل ہے۔ مگر اغلب اور زیادہ ظاہر عادت یہی ہے کہ اطلاق کے وقت ذبح علی وجہ القربۃ مراد ہوتا ہے، آگے فرماتے ہیں، یہ ممنوع نہیں ہے کہ جملہ عبادات مراد ہوں اور ذبح آیت کی مرادوں میں سے ایک ہو، تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہم ذبح کے مامور ہیں، اللہ تعالیٰ کے ارشاد پس آپ سے اس امر (قربانی) کے بارے میں بحث نہ کریں۔

اور جب ہم ذبح کے مامور ہوئے تو اس سے قربانی کے ایجاب پر احتجاج کی گنجائش ہے کیونکہ اضحیہ عامۃ موسرین پر آتی ہے جیسے زکوٰۃ۔

”و یحتج بقولہ: قل ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العلمین۔ لا شریک لہ وبذلک امرت“ (النعام: ۱۶۲)۔

یہ اضحیہ کے امر کو چاہتی ہے کیونکہ اس موقع پر اس سے اضحیہ مراد ہے، اس پر سعید بن جری عن عمران بن حصین کی روایت دلالت کرتی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: یا فاطمۃ اشہدی اضحیتک فانہ یغفر لک باول قطرة من دمہا کل ذنب عملتہ وقولی ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العلمین الخ۔ معلوم ہوا نسک سے اضحیہ مراد ہے، اور اضحیہ کا امر ہے وبذلک امرت۔ مجھے اس کا حکم ہے، اور امر واجب کا مقتضی ہے۔ ”و یحتج بقولہ فصل لربک والنحر“ (الکوثر: آیت ۲)۔ مروی ہے کہ صلاۃ سے عید کی نماز اور نحر سے قربانی مراد ہے۔ اور امر ایجاب کو چاہتا ہے۔

جب نبی کریم ﷺ پر واجب ہے تو ہم پر بھی واجب ہے، اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی بناء پر ”واتبعوہ“ (سورہ اعراف: ۱۵)۔

مبسوط سرخسی میں ہے: ”قال رحمہ اللہ اعلم ان القربۃ المالۃ نوعان: نوع



بطریق التملیک کالصدقات ونوع بطریق الإتلاف کالعتق، وبجمع فی الأضحیة معنیان فإنه تقرب بإراقة الدم وهو الإتلاف ثم التصدق باللحم وهو تملیک۔ قال وهی واجبة علی المیاسیر والمقیمین عندنا وذكر فی الجامع عن أبی یوسف أنها سنة وهو قول الشافعی لقوله علیه الصلاة والسلام کتبت علی الأضحیة ولم تکتب علیکم، قال علیه الصلاة والسلام خصصت بثلاث وهی لکم سنة: الأضحیة وصلاة الضحی والوتر“ (المبسوط ۱۲/۸، بیروت لبنان)۔

(فرمایا قربت مالہ کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم بطور تملیک ہے جیسے صدقات۔ دوسری قسم اتلاف کے طور پر ہے۔ جیسے عتق۔

اور اضحیہ میں دونوں باتیں جمع ہو جاتی ہیں۔ کیونکہ اضحیہ خون بہا کر تقرب حاصل کرنا ہے اور اس میں اتلاف ہے۔ پھر گوشت صدقہ کرنے میں تملیک ہے، فرمایا ہمارے نزدیک قربانی صاحب مال پر اور مقیمین پر واجب ہے اور جامع میں حضرت امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے: قربانی (اضحیہ) سنت ہے، حضرت امام شافعیؒ کا یہی قول ہے، نبی کریم ﷺ کے ارشاد کی بنیاد پر ”کتبت علی الاضحیة ولم تکتب علیکم“۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تین چیزیں خصوصی طور پر مجھ پر لازم ہیں، اور وہ تمہارے لئے سنت ہیں: اضحیہ، صلاة الضحی اور وتر)۔

علامہ فرماتے ہیں: ”فإنها سنة أبيكم إبراهيم أي طريقته فالسنة الطريقة في الدين وذلك لا ينفي الوجوب ولا حاجة في قوله عليه الصلاة والسلام ولم تكتب عليكم فإننا نقول بأنها غير مكتوبة بل هي واجبة، فالمكتوب ما يكون فرضاً يكفر جاحده فقد قال رسول الله ﷺ مخصوصاً يكون الأضحیة مكتوبة عليه“ (المبسوط ۲۱/۸)۔

(”سنة أبيكم إبراهيم“ کا مطلب آپ کا طریقہ سنت دین کا طریقہ۔ اور اس

میں وجوب کی نفی نہیں ہوتی۔ اور نبی کریم ﷺ کے ارشاد ”لم تكتب عليكم“ سے عدم وجوب پر استدلال نہیں ہو سکتا، کیونکہ ہم کہتے ہیں اضحیٰ فرض نہیں ہے واجب ہے۔ فرض تو اس کو کہتے ہیں جس کا منکر کافر ہو۔ پس نبی کریم ﷺ پر خصوصی طور سے قربانی فرض تھی)۔

اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ اضحیٰ قربت مالی ضرور ہے، لیکن اس میں دوسرا غالب پہلو اراقتہ اندم ہے، مال اس اراقتہ کے لئے ہے۔

اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابراہیم خلیل علیہ الصلاۃ والسلام پر فرض فرمائی۔ انبیاء کرام علیہ الصلاۃ والسلام پر عبادات مالیہ خالصہ کو لازم نہیں کیا گیا کیونکہ ہم انبیاء کرام کا گردہ نہ کسی کے وارث ہوتے ہیں نہ ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے۔

زکوٰۃ خالص مالی عبادت ہے مال کی تطہیر کے لئے فرض کی گئی ہے، اس لئے اضحیٰ اضحیٰ کی حیثیت سے نفل ہو سکتی ہے، زکوٰۃ نفل ادا نہیں ہوتی، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل قربانیاں کی ہیں۔ مگر زکوٰۃ بطور نفل اداء نہیں کی۔

نفل انفاق مال علی التملیک صدقہ ہے زکوٰۃ نہیں ہے، اس لئے اضحیٰ کو زکوٰۃ پر قیاس نہیں کر سکتے۔ اضحیٰ کے وجوب کا سبب وقت ہے مال نہیں ہے، زکوٰۃ کے وجوب کا سبب مال ہے، اضحیٰ عبادت موقتہ ہے، زکوٰۃ مطلق عن الوقت ہے، اس لئے زکوٰۃ کو سبب وجوب (مال) ثابت ہو جانے پر ادا کر سکتے ہیں اگرچہ وجوب ادا نہ ہوا ہو، حوالان حول سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے، کیونکہ زکوٰۃ مطلق عن الوقت ہے، عبادت موقتہ کو وقت سے پہلے ادا نہیں کر سکتے، کیونکہ سبب وجوب سے پہلے عبادت موقتہ صحیح نہیں ہو سکتی۔

چنانچہ صدقۃ الفطر عبادت مالیہ ہونے کے باوجود وقت سے پہلے ادا نہیں ہو سکتا حالانکہ مطلق عن الوقت ہے اور وہ زکوٰۃ بدن ہے محض مالی عبادت نہیں ہے۔

چنانچہ صدقۃ فطر کو وقت سے پہلے ادا کرنے میں اختلاف ہے۔ صاحب ہدایہ نے جائز

قرار دیا ہے: ”فإن قدموها على يوم الفطر جاز لأنه أدى بعد تقرر السبب فأشبهه للتعجيل في الزكوة“ (ہدایہ)۔

(اگر صدقہ فطر کو یوم الفطر سے پہلے ادا کیا تو جائز ہے اس لئے کہ سبب کے تقرر کے بعد ادا ہو رہا ہے) (یعنی صاحب نصاب ہو گیا ہے) پس زکوٰۃ میں تعیل کے مشابہ ہو گیا)۔  
علامہ ابن الہمام فتح القدیر میں لکھتے ہیں ۔

”ينبغي أن لا يصح هذا القياس فإن حكم الأصل على خلاف القياس فلا يقاس عليه وهذا لأن للتقديم وإن كان بعد السبب هو قبل الوجوب وسقوط ما سيجب إذا وجب بما يعمل قبل الوجوب خلاف القياس فلا يتم في مثله إلا السمع (فتح القدیر ۲/۵۰۳، بیروت، لبنان)۔

صاحب ہدایہ کا یہ قیاس درست نہیں ہے کیونکہ تقدیم زکوٰۃ اگرچہ سبب وجوب کے بعد ہے، وجوب اداء سے پہلے ہے، اور آئندہ واجب الاداء ہونے والے کا وجوب اداء سے پہلے ذمہ ساقط ہو جانا جبکہ واجب ہو جائے خلاف قیاس ہے۔

مگر علامہ شامی صدقہ فطر میں لکھتے ہیں:

”اگر صدقہ فطر موقت ہوتا تو اس کو وقت سے پہلے ادا کرنا صحیح نہ ہوتا، اگرچہ سبب پایا جائے کیونکہ عبادت موقتہ میں وقت شرط ہے، جس طرح حج وقت سے پہلے ادا نہیں ہو سکتا، اگرچہ سبب حج بیت اللہ موجود ہے“ (رد المحتار ۳/۳۱۲، زکریا)۔

اس سے معلوم ہوا کہ عبادات موقتہ وقت سے پہلے ادا نہیں ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ علامہ کاسانی بدائع الصنائع میں تحریر فرماتے ہیں:

”حسن ابن زیاد فرماتے ہیں: صدقہ فطر کو وقت سے پہلے ادا کرنا بالکل جائز نہیں ہے، ان کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس حق کے وجوب کا وقت یوم الفطر ہے، لہذا پیشگی ادا کرنا وجوب سے

پہلے ہوگا اور یہ ممنوع ہے، جیسے یوم النحر سے پہلے قربانی کر دینا“ (بدائع الصنائع ج ۲، ۲۰۷، دارالکتب)۔  
 بہر حال صدقہ فطر کے پیشگی ادا کرنے میں اختلاف ہے، جو لوگ پیشگی ادائیگی کے قائل نہیں وہ صدقہ فطر کو موقت مانتے ہیں یا صدقہ فطر کے لئے وقت کو شرط قرار دیتے ہیں۔  
 اضحیٰ بالاتفاق موقت ہے تو وجوب سے پہلے اس کا ادا کرنا صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ اضحیٰ کا سبب وقت ہے۔ ملک العلماء علامہ کاسانی اضحیٰ کے وقت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”وأما وقت الوجوب فأيام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما“ (بدائع الصنائع ج ۲، ۱۹۸)۔

(قربانی کے وجوب کا وقت ایام نحر ہیں، لہذا دخول وقت سے قبل واجب نہیں ہوتی، کیونکہ واجبات موقتہ اپنے اوقات سے قبل واجب نہیں ہوتے، جیسے نماز، روزہ اور ان جیسی موقت عبادات)۔

اور قاعدہ یہ ہے کہ جو عبادت وقت کے کسی غیر معین جزء میں واجب ہوتی ہے اس کے وجوب کے لئے وہ جزء وقت متعین ہو جاتا ہے جس میں واجب ادا ہوتا ہے، یا آخر وقت سبب وجوب بنتا ہے جیسے نماز میں۔ اقوال میں یہی صحیح قول ہے جیسے اصول فقہ میں معلوم ہوا (بدائع الصنائع)۔

بدائع میں مزید ہے: ”ولومات الموسر في أيام النحر قبل أن يضحى سقطت عنه الأضحية، وفي الحقيقة لم تجب بما ذكرنا أن الوجوب نشد الأداء أو في آخر الوقت، فإذا مات قبل الأداء مات قبل أن تجب عليه كمن مات في وقت الصلاة قبل أن يصلحها أنه مات ولا صلاة عليه كذا ههنا“ (بدائع الصنائع ج ۲، ۱۹۹)۔

(اگر موسر ایام نحر میں قربانی کرنے سے پہلے مرجائے تو قربانی ساقط ہو جائے گی، اور حقیقت میں تو واجب ہی نہیں ہوئی تھی، اس وجہ سے کہ ہم نے ذکر کیا کہ وجوب اداء کے وقت ہوتا ہے یا آخر وقت میں ہوتا ہے، پس جبکہ اداء سے پہلے مر گیا تو گویا واجب ہونے سے پہلے ہی مر گیا)

جیسے کوئی نماز پڑھنے سے پہلے نماز کے وقت میں مر گیا تو اس پر اس وقت کی نماز فرض نہیں ہوئی۔

علامہ سرخسیؒ مبسوط میں فرماتے ہیں: ”فإن مات أحد الشركاء في البدنة ورضى ورثته بالتضحية بها عن الميت مع الشركاء، في القياس لا يجوز وهو رواية عن أبي يوسف لأن نصيب الميت صار ميراثاً، والتضحية تقرب بطريق الإلتلاف فلا يصح التبرع من الوارث عن الميت كالعتق، وإذا لم يجز في نصيبه لم يجز في نصيب الشركاء وفي الاستحسان يجوز لأن معنى القرية حصل في إراقة الدم فإن التبرع من الوارث عن مورثه بالقرب المالية صحيح كالتصدق“ (المبسوط ۱۲/۱۲، بیروت، لبنان)۔

(اگر بڑے جانور کے شرکاء میں سے کوئی مر جائے اور اس کے ورثاء میت کی طرف سے دوسرے شرکاء کے ساتھ قربانی کرنے پر راضی ہوں تو قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ جائز نہیں ہے، اور ابویوسفؒ سے یہ ایک روایت ہے، کیونکہ میت کا حصہ میراث بن گیا ہے، اور قربانی بطور اطلاق ہوتی ہے، اس لئے وارث کی طرف سے اس میں تبرع جائز نہیں ہے جیسے عتق میں تبرع جائز نہیں ہے۔ اور جب میت کے حصہ میں قربانی جائز نہ ہوئی تو شرکاء کے حصوں میں قربانی جائز نہ ہوئی۔ استحسان میں جائز ہے کیونکہ اراقة الدم میں قربت کا معنی حاصل ہو گیا، کیونکہ مورث کی طرف سے قرب مالہ میں وارث کا تبرع صحیح ہے۔ جیسے تصدق میں صحیح ہے)۔

اس پوری تفصیل سے معلوم ہوا:

(۱) قربانی میں نفس وجوب اور وجوب اداء دونوں کا سبب وقت ہے، سبب وجوب و سبب اداء میں فصل نہیں ہے۔

(۲) قربانی کا وجوب زمان سے متعلق ہے، مکان سے متعلق نہیں ہے، وجوب کے بعد ذبح اضحیہ میں مکان کا اعتبار ہے۔ (دیکھئے: البحر الرائق ۸/۳۱۷، بیروت)۔

یعنی وجوب قربانی کے بعد اداء قربانی میں شہر میں امام کی نماز کے بعد اداء صحیح ہے، نماز

سے پہلے ذبح قربانی صحیح نہیں ہے، اور ذبح اضحیہ میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہے، یعنی جانور ایسی جگہ میں ہے جو شہر ہو اور صلاۃ عید ہوتی ہو تو نماز کے بعد قربانی جائز ہے، نماز سے پہلے قربانی جائز نہیں، قربانی کرنے والا اگر چہ دیہات میں ہو مگر قربانی شہر میں ہے تو نماز کے بعد ذبح صحیح ہوگا۔ اگر صاحب قربانی شہر میں ہو اور قربانی کا جانور دیہات میں ہو جہاں نماز عید واجب نہیں ہے تو قربانی کے جانور کی جگہ کا اعتبار ہوگا اور صاحب قربانی کے شہر میں ہوتے ہوئے اس کی قربانی دیہات میں (جہاں نماز عید واجب نہیں ہے) صحیح صادق کے بعد جائز ہوگی۔

اس سلسلہ میں علامہ کاسانی کی عبارت واضح ہے۔ فرماتے ہیں:

”وهكذا روى الحسن عن أبي يوسف يعتبر مكان الذی فیہ الذبائح ولا يعتبر المكان الذی یکون فیہ المذبوح عنه، وإنما کان کذا الذک، لأن الذبیح هو القربة، فيعتبر مكان فعلها للمكان المفعول عنه وإن کان الرجل فی مصر وأهله فی مصر آخر، فکتب إلیهم أن یضحوا عنه روى أبو یوسف أنه اعتبر مكان الذبیح، فقال ینبغی لهم أن لیضحوا عنه حتی یصلی الإمام الذی فیہ أهله، وإن ضحوا عنه قبل أن یصلی لم یعز وهو قول محمد“ (بدائع الصنائع ۴/ ۲۱۳)۔

(حسن بن زیاد ابو یوسف سے روایت کرتے ہیں: اس جگہ کا اعتبار ہوگا جس میں ذبح ہو رہا ہے، اس جگہ کا اعتبار نہ ہوگا جس کی طرف سے ذبح ہو رہا ہے، یہ اس لئے ہے کہ ذبح ہی قربت ہے، پس قربت کی اداء کی جگہ کا اعتبار ہوگا، جس کی طرف سے قربت ہو رہی ہے اس کی جگہ کا اعتبار نہ ہوگا، چنانچہ صاحب قربانی ایک شہر میں ہے اور اس کے متعلقین دوسرے شہر میں ہوں اور صاحب قربانی لکھے کہ میری طرف سے تم قربانی کر دینا تو ابو یوسف سے مروی ہے کہ ضروری ہے اس کی طرف سے قربانی نہ کرے، یہاں تک کہ جس جگہ اس کے متعلقین ہیں (ذبح کی جگہ) اس جگہ کا امام نماز نہ پڑھ لے، اگر انہوں نے نماز سے پہلے قربانی کر دی (اگر چہ صاحب قربانی

کے شہر میں نماز ہو چکی ہو) تو قربانی جائز نہ ہوگی، یہی امام محمد کا قول ہے)۔

”وقال الحسن ابن زياد انتظرت الصلاتين جميعا، وإن شكوا في وقت صلاة المصرا الآخر انتظرت به الزوال، فعنه لا يذبحون حتى يصلوا في المصيرين جميعا وإن وقع لهم الشك في وقت صلاة المصرا الآخر، لم يذبحوا حتى تزول الشمس فإن زالت ذبحوا عنه“۔ (بدائع الصنائع)۔

(حسن بن زیاد فرماتے ہیں: دونوں شہروں کی نمازوں کا انتظار کیا جائے گا، اگر دوسرے شہر کی نماز کے وقت میں شک ہو تو زوال تک انتظار کیا جائے گا۔ حسن بن زیادہ کے نزدیک اس کی طرف سے یہ لوگ قربانی نہیں کریں گے یہاں تک کہ دونوں شہروں میں نماز نہ ہو جائے اگر شک واقع ہو جائے دوسرے شہر کی نماز میں تو ذبح نہ کریں، یہاں تک کہ زوال ہو جائے۔ جب زوال ہو جائے (یقین ہو جائے کہ صاحب قربانی کے شہر میں نماز ہو گئی) تب ذبح کریں)۔

اس سے صاف واضح ہو گیا کہ ذبح کرنے میں جگہ کا اعتبار ہے، وجوب قربانی میں مکان قربانی کو دخل نہیں ہے۔

(۳) جب معلوم ہوا کہ ذبح قربانی میں مکان کا اعتبار ہے تو قربانی کرانے والے کے یہاں ۱۲ ذی الحجہ ہو گئی تو اس کے حق میں وقت قربانی ہی ختم ہو گیا، مگر قربانی کی جگہ میں وقت باقی ہے تو گنجا نش ہے کہ قربانی جائز ہو جائے، کیونکہ صاحب قربانی پر وجوب تو آ گیا ہے، اس کے لحاظ سے قربانی کا وقت ختم ہو گیا ہے تو زندہ جانور صدقہ کرنا چاہئے، لیکن ذبح قربانی کی جگہ میں وقت باقی ہے تو قربانی جائز ہے۔

مگر احتیاط یہی ہے کہ بیرون ملک کی قربانیاں اگلے دروز میں یا ایک روز میں ذبح کر دی جائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

خلاصہ:

۱- قربانی کے لئے وقت نفس و جوب اور وجوب ادا دونوں کا سبب ہے۔  
قربانی نفس و جوب و وجوب ادا سے جدا نہیں۔ جانور کے ذبح کے ساتھ جو متصل وقت ہے وہی سبب وجوب ہے۔

۲- ادائے قربانی (ذبح قربانی) میں قربانی کی جگہ کا اعتبار ہوگا۔ یعنی شہر میں نماز عید کے بعد ذبح قربانی ہوگا۔ اس سے پہلے نہیں ہو سکتا اگرچہ صاحب قربانی دیہات میں ہو، جہاں نماز نہیں ہوتی۔

اور قربانی دیہات میں ہو۔ اور صاحب قربانی شہر میں ہو تب بھی دیہات میں قربانی صحیح صادق کے بعد جائز ہے۔ اگرچہ صاحب قربانی کے شہر میں نماز عید نہ ہوئی ہو۔

۳- قربانی کا وقت ختم ہونے میں صاحب قربانی کے ایام نحر کا اعتبار ہوگا۔ اگر صاحب قربانی کے ایام نحر یعنی ۱۲ ذی الحجہ پوری ہو چکی ہے تو صاحب قربانی کے لحاظ سے ۱۳ کو قربانی نہیں ہو سکتی۔ اس کی قربانی کو زندہ صدقہ کر دینا ہوگی۔ پھر بھی مقام قربانی میں یوم نحر باقی ہے تو گنجائش ہے کہ قربانی ذبح کر دی جائے تو جائز ہو جائے گی مگر احتیاط یہی ہے کہ صاحب قربانی کی بارہویں تاریخ کو اس کی قربانی ذبح ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

☆☆☆



## مقام اضحیہ یا مقام مضحی - کس کی رعایت ضروری؟

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی ☆

قربانی وہ عبادت ہے جس کا رواج زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے، زمانہ جاہلیت میں بھی مختلف فرضی دمن چاہی جذبات کے تحت لوگ اس عظیم عبادت کا تصور رکھتے تھے، اور اپنے معبودوں سے والہانہ جذبات کی علامت سمجھتے تھے۔

اسلام کی آمد کے بعد اس کو خاص رخ ملا، مختلف ہدایات اور اصلاحات وابستہ ہوئیں، اور کرنے کی ترغیب، نہ کرنے پر تہدید کے ساتھ اس کو مامور بہ بنایا گیا۔

مامور بہ، اس کے احکام و اقسام سے کتب اصول میں سیر حاصل بحث موجود ہے، کتب فقہ کے مصنفین کے لیے بھی بعض خاص مواقع پر ان کا ذکر ناگزیر ہو گیا، صاحب فتح القدیر نے تو خاص ”کتاب الاضحیہ“ میں اس کے مضمرات و شمولات کا تذکرہ کیا ہے، بعض مسائل کو حل کرنے کے لیے اس کا خلاصہ ذہن نشین رکھنا ضروری ہے، اس لیے ذیل میں کتب اصول سے بعض ضروری مبادیات پر اکتفا کیا جا رہا ہے:

مامور بہ کی بعض اقسام مطلق عن الوقت ہیں ان میں سے زکاۃ وغیرہ ہے، اور بعض مقید بالوقت ہے، ”اضحیہ“ اسی مقید بالوقت میں سے ہے۔

پھر مقید بالوقت مامور بہ (جیسے: نماز، روزہ، اضحیہ وغیرہ) کی مختلف انواع ہیں:

۱- پہلی نوع: مقید بالوقت مامور بہ ایسا ہو کہ وقت اس کے لیے ظرف، ادا کے لیے

شرط، اور وجوب کے لیے سبب ہو، سبب سے مراد نفس وجوب کا ظاہری سبب ہے، عام طور پر اصولیین اس نوع پر بحث کرتے ہوئے مثال میں ”نماز“ کو پیش کرتے ہیں، نماز کے لیے وقت ظرف ہے کہ پورے وقت کو فریضہ محیط نہیں، وجوب کے لیے شرط بھی ہے کہ وقت سے پہلے نماز صحیح نہیں ہوتی نیز وقت کے فوت ہونے پر نماز فوت بھی ہو جاتی ہے؛ اسی طرح وقت کو نماز کے ایجاب میں خاص دخل ہے جس کی علامت ”یختلف الأداء باختلاف صفة الوقت صحة و كراهة فيكون سببا للوجوب“ ہے۔

نیز مطلق وقت شرط ہے، اور مشروط کو شرط پر مقدم کرنا اس وقت جائز نہیں ہوتا ہے جب کہ وہ ادائے واجب کی صحت کے لئے شرط ہو، البتہ اگر صرف وجوب ادا کے لیے شرط ہے تب تو مشروط کو شرط پر مقدم کر سکتے ہیں، اس کی مثال زکاۃ ہے کہ حولان حول وجوب ادا کے لیے شرط ہے، لہذا حولان حول سے قبل بھی زکاۃ ادا کی جاسکتی ہے، لیکن نماز کو وقت سے پہلے اس لیے نہیں پڑھ سکتے ہیں کہ صحت ادا اسی وقت پر موقوف ہے۔

۲۔ مامور بہ مقید بالوقت کی دوسری قسم یہ ہے کہ وقت اس کے لیے معیار، وجوب کے لیے سبب اور ادا کے لیے شرط ہو، اس کی مثال روزہ ہے۔

۳۔ مامور بہ مقید بالوقت کی تیسری قسم یہ ہے کہ وقت تو معیار ہو، البتہ وجوب کے لیے سبب نہ ہو جیسے رمضان کے روزوں کی قضا۔

۴۔ چوتھی بات یہ ہے کہ وقت کی ظرفیت اور معیاریت مشتبہ ہو جائے، بعض اعتبار سے ظرف ہو تو بعض اعتبار سے معیار ہو، جیسے حج، اس کے لیے وقت دو مہینہ سے زائد ہیں اس اعتبار سے ظرف ہے، لیکن ایک سال میں ایک ہی حج ادا کیا جاسکتا ہے اس اعتبار سے معیار ہوا (نور الانوار ۵۲، ۵۹، دو گزیر کتب اصول)۔

اب ذرا قربانی پر غور کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہلی قسم میں داخل ہے، یعنی وقت اس

کے لیے ظرف ہے، کئی قربانیاں تین دنوں میں انجام پاسکتی ہیں؛ ادا کے لیے شرط ہے یہی وجہ ہے کہ دسویں تاریخ سے پہلے قربانی صحیح نہیں نیز ایام اضحیہ گزرنے کے بعد قربانی فوت ہو جاتی ہے تب یا تو بعینہ جانور کا یا اس کی قیمت کا صدقہ واجب ہوتا ہے۔

اصلاً تو اس کی قضا لازم نہیں ہونی چاہئے، اس لیے کہ یہ معقول شرعی نہیں ہے، قضا معقول شرعی کی ہوتی، اس میں قضا محض احتیاط کی بنا پر ہے، اس لیے اگر قضا سے پہلے پھر ایام نحر آجائے تو قربانی کی قضا ذبح کے ذریعہ نہیں ہوگی (حوالہ سابق ۳۹، ۴۰)۔

لہذا جس طرح وقت نماز کے لیے نفس وجوب کا سبب ہے، اسی طرح قربانی کے لیے بھی وجوب ادا کا سبب ہونے کے ساتھ نفس وجوب کا سبب بھی ہے، بہت سے فقہاء نے اس کی تصریح بھی کی، علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں اور بابر ترقی نے شرح عنایہ میں لکھا ہے:

”وَسببها الوقت وهو أيام النحر لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به، إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً، وكذا إذا لازمه فتكرر بتكرره كما عرف في الأصول۔

ثم إن الأضحية تكررت بتكرر الوقت وهو ظاهر.....

ومما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع الصلاة على وقتها“ (عنایہ علی فتح القدیر ۱۰/۵۰۵، کتاب الاضحية، مطبوعہ مطبعی البانی بمصر)۔

اس کا سبب وقت ہے، اور وہ ایام نحر ہے، اس لیے کہ سبب، حکم کو اس کی طرف منسوب کرنے، اور اس سے اتصال سے جانا جاتا ہے، کیوں کہ اضافت میں اصل یہ ہے کہ وہ سبب ہو، اسی طرح جب اس کے ساتھ لازم ہو تو اس کے مکرر ہونے سے وہ بھی مکرر ہو جیسا کہ ”اصول“ میں معروف ہے، پھر اضحیہ وقت کے مکرر ہونے سے مکرر ہوتی ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

اور اس کے سبب ہونے کی دلیل یہ بھی ہے کہ وقت سے پہلے ادا کرنا ممنوع ہے جیسے کہ

نماز وقت سے پہلے پڑھنا ممنوع ہے۔

بادی النظر میں بعض فقہی جزئیات سے وقت کے نفس وجوب کا سبب ہونے پر اشکال ہوتا ہے، لہذا اتنی بات کا اضافہ بھی اگر ملحوظ رہے تو کوئی اشکال باقی نہیں رہے گا، اور وہ یہ ہے کہ قربانی میں جس ”قدرت“ کی ضرورت ہے وہ ”قدرت ممکنہ“ ہے، جس کا واجب کی ادائیگی تک ساتھ دینا ضروری نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ ایک مالدار شخص جس پر قربانی واجب ہو چکی ہے اور ایام اخیہ میں قربانی نہیں کر سکا تو قربانی اس پر واجب رہتی ہے چاہے بعد میں فقیر ہی کیوں نہ ہو جائے، ہاں اگر ایام اخیہ کے ختم ہونے سے قبل وہ فقیر ہو جاتا ہے تو قربانی ساقط ہو جاتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قربانی کے لیے وقت ظرف ہے، اور ظرف کا قاعدہ ہے کہ آخر وقت کا اعتبار ہوتا ہے، چوں کہ آخر وقت سے پہلے ہی وہ فقیر ہو چکا ہے اس لیے واجب باقی نہیں رہا۔

صاحب نہایہ نے پوری تفصیل بیان کی ہے، محقق آئندی کو اس پر بعض اشکالات ہیں، علامہ ابن ہمام نے اس پر بصیرانہ و محققانہ استدراک کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”إذ للنزاع لأحد في أن علة وجوب الأضحية على الموسر هي القدرة على النصاب، وإنما الكلام هنا في أن القدرة التي تجب بها الأضحية على الموسر هل هي القدرة الممكنة أم القدرة الميسرة، فاستدل صاحب النهاية على أنها هي القدرة الممكنة بمسئلة ذكرت في فتاوى قاضیخان، وهي: أن الموسر إذا اشترى شاة للأضحية في أول أيام النحر فلم يضح حتى مضت أيام النحر ثم افتقر كان عليه أن يتصدق بعينها أو قيمتها ولا تسقط عنه الأضحية واقتفى أثره صاحب العناية“

ولاشك في استقامة هذا الاستدلال، إذ لو كان وجوبها بالقدرة الميسرة لكان دوامها شرطاً على ما تقرّر في الأصول“ (فتح القدير ۱۰/۵۰۷، کتاب

الاضحیہ، مطبوعہ: مصطفیٰ البابی، مصر۔

(اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مالدار کے لیے وجوب اضحیہ کی علت، نصاب پر قدرت ہے، بحث تو یہاں اس میں ہے کہ وہ قدرت جس کی وجہ سے قربانی واجب ہوتی ہے وہ قدرت ممکنہ ہے یا میسرہ، صاحب نہایہ نے اس قدرت کے قدرت ممکنہ ہونے پر استدلال اس مسئلہ سے کیا ہے جو فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے اور وہ یہ ہے کہ: مالدار اگر قربانی کے لیے ایام نحر کے پہلے دن ایک بکری خریدے، پھر ایام نحر کے گزرنے تک قربانی نہ کرے، اور وہ فقیر ہو جائے تو اس پر بعینہ اس بکری کا یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اس سے قربانی ساقط نہیں ہوگی۔

صاحب عنایت نے بھی یہی بات کہی ہے، نیز اس استدلال کی قوت میں کوئی کلام نہیں ہے، اس لیے کہ اگر اس کا وجوب قدرت میسرہ سے متعلق ہوتا تو قدرت کا دوام شرط ہوتا، جیسا کہ اصول میں ثابت شدہ امر ہے۔

ایک جگہ اور رقم طراز ہیں:

”لأن الأضحیة إنما تسقط بهلاك المال قبل مضي أيام النحر  
لأبها لأك بعد مضيها حتى لو افتقر بعد مضيها كان عليه أن يتصدق بعينها  
أو بقيمتها كما مر بيانه، ووجه ذلك ما تقرير في علم الأصول من أن وجوب  
الأداء في المؤقتات التي يفضل الوقت عن أدائها كالصلوة ونحوها إنما يثبت  
آخر الوقت؛ إذ هنا يتوجه الخطاب حقيقة؛ لأنه في ذلك الآن يائمه بالترك  
لأقبله حتى إذا مات في الوقت لاشئ عليه، والأضحیة من هاتيك المؤقتات،  
فتسقط بهلاك المال قبل مضي وقتها، ولاتسقط بهلاكه بعد مضي وقتها  
لتقرر سبب وجوب أدائها إذ ذاك، بل يلزم قضاؤها بالتصدق بعينها

أو بقيمتها“ (فتح القدیر ۱۰/۵۰۸، کتاب الاضحیہ، مطبوعہ مصر)۔

(اس لیے کہ قربانی ایامِ نحر کے گزرنے سے قبل مال کے ہلاک ہونے کی صورت میں ساقط ہوتی ہے نہ کہ ایامِ نحر کے گزرنے کے بعد اس کے ہلاک ہونے سے، حتیٰ کہ اگر بعد میں فقیر ہو گیا تو اس پر بعینہ اس جانور کا یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے جیسا کہ اس سے پہلے آچکا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ علمِ اصول کا قاعدہ ہے: وجوب ادا ان مقید بالوقت مامور بہ میں ہے جس کے ادا کرنے کے بعد وقت بچ جاتا ہے (جیسے کہ نماز وغیرہ) اس (وجوب ادا) کا ثبوت آخر وقت میں ہوتا ہے، اس لیے کہ اسی وقت میں درحقیقت خطاب الہی متوجہ ہوتا ہے، اس لیے کہ اسی وقت میں چھوڑنے کی صورت میں گنہ گار ہوگا، نہ کہ اس سے پہلے حتیٰ کہ اس وقت میں اگر مر جائے تو اس پر کچھ نہیں۔

نیز اضحیہ انہی موقتات میں سے ہے لہذا وقت قربانی گزرنے سے قبل، مال ہلاک ہو جانے کی صورت میں وہ ساقط ہو جائے گی، اور ایامِ قربانی کے گزرنے کے بعد ہلاک ہونے کی صورت میں ساقط نہیں ہوگی، اس لیے کہ وجوب ادا کا سبب اس وقت ثابت ہو چکا ہے، بلکہ بعینہ اس جانور یا اس کی قیمت کا صدقہ لازم ہوگا)۔

الحاصل وقت جہاں وجوب اداء کا سبب ہے، نفس وجوب کا بھی سبب ہے، یہی وجہ ہے کہ حنفیہ کے یہاں مفتی بہ مسئلہ ہے: ”اگر فقیر نے اول وقت میں قربانی کر دی، بعدہ وقت گزرنے سے قبل وہ مالدار ہو گیا تو اس پر دوبارہ قربانی واجب ہو جاتی ہے“ (بدائع الصنائع ۴/۱۹۸، کتاب الجنسیۃ، فصل فی کیفیۃ الوجوب، مطبوعہ ذکر یاد یومہند)۔

اس کی وجہ یہی ہے کہ آخر وقت میں مالدار ہے، جس وقت وہ مالدار ہو اسی وقت نفس وجوب کا تحقق ہوا، اور وقت ختم ہونے تک چوں کہ وہ مالدار باقی رہا اس لیے وجوب ادا بھی پایا

گیا، اس لیے قربانی واجب ہوگئی، معلوم ہوا کہ وقت نفس وجوب کا سبب ہے ورنہ تو فقیر ایک قربانی کر چکا ہے وہی کافی ہونی چاہئے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ ایام نحر کی دسویں تاریخ کی صبح صادق کا پانا، یا فقیر کے مالدار ہونے یا کافر کے مسلمان ہونے کا اول وقت نفس وجوب کا سبب ہے، اور مطلق وقت جو کہ ادا سے متصل ہو وجوب ادا کا سبب ہے۔

### ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہے

قربانی ایک ایسی عبادت ہے جس کی ادائیگی مال سے ہوتی ہے جیسے کہ زکاۃ کہ اس کی ادائیگی مال پر منحصر ہے، یا یوں کہا جائے کہ مکلف کی ذات سے بلا واسطہ متعلق نہیں، بلکہ ادائیگی کے لیے واسطہ کا سہارا لینا لازمی ہے جیسے کہ حج ہے کہ اس کی ادائیگی مقامات مقدسہ سے مربوط ہے، لہذا ہر ایسی عبادت جس میں واسطہ ”اور“ ”غیر“ (خواہ وہ مال ہو یا کعبہ و عرفہ وغیرہ) کو مرکزی حیثیت حاصل ہے، ایسی عبادت میں اس مقام کا اعتبار ہوتا ہے جہاں وہ عبادت انجام پاری ہے، لہذا اضحیٰ بھی فقہاء کی تصریح کے مطابق جہاں انجام پاری ہے اس جگہ کا اعتبار ہوگا، جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، ابن نجیم لکھتے ہیں:

”والمعتبر مکان الاضحیۃ لامکان المضحی، وسببها طلوع فجر يوم النحر“ (البحر الرائق ۸/۱۷۳، کتاب الاضحیۃ، مطبوعہ رشیدیہ پاکستان)۔

(معتبر مقام قربانی ہے نہ کہ قربانی کرنے والے کا مقام، اور اس کا سبب یوم نحر کی فجر صادق کا طلوع ہونا ہے)۔

البتہ صدقہ فطر میں جہاں مکلف ہے وہاں کا اعتبار اصل ہے کیوں کہ دراصل صدقہ فطر مکلف کی ذات سے متعلق ہے یعنی وہ اس کی جان کا شکرانہ ہے، لیکن قربانی وزکاۃ حقیقت میں مال کا شکرانہ ہے، ابن نجیم اسی اعتراض کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اور اس لیے کہ قربانی زکاة کے مشابہ ہے، پس ادائیگی میں محل کی جگہ کا اعتبار ہوگا اور وہ مال ہے نہ کہ قربانی کرنے والے کی جگہ، برخلاف صدقہ فطر کے کیوں کہ اس میں معتبر صدقہ ادا کرنے والے کا مقام ہے، اس لیے کہ وہ ذمہ سے متعلق ہے، مال اس کا محل نہیں ہے (البحر الرائق ۸/۱۷۵، کتاب النضیہ مطبوعہ رشیدیہ، پاکستان)۔

بدائع میں ہے:

”هكذا ذكر محمد عليه الرحمة في ”النوادر“ وقال: إنما أنظر إلى محل الذبيح ولا أنظر إلى موضع المذبوح عنه، وهكذا روى الحسن عن أبي يوسف رحمه الله: يعتبر المكان الذي يكون فيه الذبيح، ولا يعتبر المكان الذي يكون فيه المذبوح عنه، وإنما كان كذلك لأن الذبيح هو القرية فيعتبر مكان فعلها للمكان المفعول عنه“ (۲۱۳/۴، کتاب النضیہ، حکم الذبح والإمام فی خلال الصلوة، طبع زکریا)۔

(اسی طرح امام محمد نے ”نوادیر“ میں ذکر کیا ہے: انہوں نے فرمایا: میں محل ذبح کو دیکھتا ہوں مذبوح عنہ کی جگہ کو نہیں دیکھتا۔ حسن بن زیاد نے حضرت امام ابو یوسف سے اسی طرح نقل کیا ہے کہ: معتبر وہ مکان ہے جہاں ذبح ہو رہا ہے، وہ مقام نہیں ہے جہاں مذبوح عنہ ہے، یقیناً یہ ایسا اس لیے ہے کہ ذبح ہی عبادت ہے؛ لہذا مقام ذبح کا اعتبار ہوگا نہ کہ مفعول عنہ کے مقام کا)۔ صرف حسن بن زیاد رحمہ اللہ ذبح اور مذبوح عنہ دونوں کے مقام کا اعتبار کرتے ہیں، اور احتیاط بہر حال اس میں ہے، لیکن جواز وہ ہے جو صاحبین فرماتے ہیں:

قربانی کی صحت آغاز کے لیے قربانی کرنے والے کا وقت میں داخل ہونا ضروری نہیں

متون و شروح تقریباً سب کا اتفاق ہے کہ اس میں مقام ذبح کا اعتبار ہے، مذبوح عنہ کے مقام کا اعتبار نہیں ہے، اس لیے حق یہی معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کرنے والے پر دس ذی الحجہ کی فجر طلوع ہوئی، سو یا نہ ہوئی ہو، بہر صورت قربانی اگر دس ذی الحجہ کو ہو رہی ہے تو صحیح ہے، جو شخص



قربانی کے عمل کو انجام دے رہا ہے وہ گویا اصل قربانی کرنے والے کی طرف سے نیابت کر رہا ہے، چوں کہ قربانی عبادت مالیہ ہے اس لیے نیابت میں کوئی کلام بھی نہیں ہے، نائب کا دس ذی الحجہ کا پالینا گویا کہ منوب عنہ اور اصل کا پالینا ہے۔

اس کی ایک نظیر حج بدل ہے، حج بدل جس کی جانب سے ہو رہا ہے اس اصل مکلف پر "عرفہ" کا آنا ضروری نہیں ہے، بلکہ جہاں حج ادا کیا جا رہا ہے، اس مقام پر، اور جو ادا کر رہا ہے اس نائب پر عرفہ کا آنا کافی ہے، حج اسی آمر کی طرف سے سمجھا جائے گا۔ مامور کا حج نہیں ہوگا۔

### خلاصہ جوابات

۱- قربانی کے لیے وقت نفس وجوب کا بھی سبب ہے، اور وجوب ادا کا بھی، ایام اضحیہ کے پہلے دن کی صبح صادق یا فقیر کے مالدار ہونے کی صورت میں، اسی طرح کافر کے مسلمان ہونے کی صورت میں جو اول وقت ہوگا وہی نفس وجوب کا سبب ہے، اور مطلق وقت جو ادا سے متصل ہو وہ وجوب ادا کا سبب ہے۔

۲- مقام اضحیہ کا اعتبار ہے، مذبح عنہ کے مقام کا اعتبار نہیں۔

۳- جہاں قربانی ہو رہی ہے وہاں قربانی کا وقت آ گیا ہے تو قربانی صحیح ہے، مذبح عنہ پر خواہ وقت کا ورود ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا شاہجہاں ندوی مدظلہ

قربانی ایک عظیم الشان عبادت ہے، جو زندگی جیسی قیمتی نعمت کے شکریہ اور سیدنا ابراہیم علیہ علی نبینا الصلاۃ والسلام کی سنت کی یادگار کے طور پر اسلام میں مشروع کی گئی ہے، اس کی مشروعیت کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے، ارشاد باری ہے: ”فصل لوبک والنحر“ (سورۃ البکوثر: ۲) (سوتم اپنے رب ہی کے لیے نماز پڑھو، اور قربانی کرو)۔ بعض مفسرین کے نزدیک (قربانی کرنے) سے یہی عید الاضحیٰ کی قربانی مراد ہے (دیکھئے: تفسیر ابن کثیر ۵/۵۹۴)۔

اور سنت نبویہ میں حضرت انس سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: ”ضحی النبی۔

صلی اللہ علیہ وسلم۔ یکبشین أقرنین، ذبحهما بیدہ، وسمی وکبر ووضع رجلہ علی صفاحهما“ (صحیح البخاری، کتاب الاضاحی، باب التکبیر عند الذبح، حدیث نمبر ۵۵۶۵، سنن اترمذی، کتاب الاضاحی، باب ماجاء فی الاضحیۃ یکبشین، حدیث نمبر ۱۳۹۴) (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خوبصورت سیٹگوں والے مینڈھے کی قربانی کی، ان کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا، بسم اللہ پڑھی اور اللہ اکبر کہا، اور ان کے پہلو پر اپنے قدم مبارک کورکھا)۔

چنانچہ جمہور کے نزدیک قربانی سنت موکدہ ہے، اور یہی امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت ہے، جبکہ امام ابو حنیفہؒ، ثوری، اوزاعی اور لیث رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک قربانی واجب ہے۔ (دیکھئے: المغنی ۸/۶۱، ط: دارۃ المنار بمصر، الطبعة الثانیہ ۱۳۶۷ھ، البدائع ۲/۲۲، ط: المطبعة الجمالیہ

بمصر، الطبع الاولی، ۱۳۲۷-۱۳۲۸ھ، انجی ۳۵۵/۷، ط: المکتب التجاری، بیروت، والقوانين الفقهية لابن جزی، ص ۲۰۷، ط: دارالعلم للملایین بیروت۔

اسی طرح قربانی وقت کے ساتھ وابستہ و مربوط عبادت ہے، چنانچہ جمہور کے نزدیک ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ قربانی کے ایام ہیں، جبکہ شافعیہ کے نزدیک ۱۳ ذی الحجہ بھی ایام قربانی میں شامل ہے: یہی حنابلہ کا ایک دوسرا قول ہے، اور یہی عطاء اور حسن کا بھی قول ہے، اور اسی کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے (دیکھئے: المغنی ۸/۶۳۸)۔

چونکہ بعد کے دور میں حنفیہ نے بھی اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے، لہذا مغربی اور مشرقی ممالک میں بعض اوقات تاریخ میں ایک دن یا کبھی دو دن کا فرق ہو سکتا ہے، چنانچہ زیر بحث مسئلہ بھی اسی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اس تمہید کے بعد سوالات کے جوابات تحریر ہیں:

۱۔ قربانی کے لیے وقت نفس وجوب کا سبب ہے، تویر الابصار اور الدر المختار میں ہے: ”وسببها الوقت وهو أيام النحر (تویر الابصار مع الدر المختار، کتاب الاضحية ۹/۴۵۳، ط: دار المکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۳ء) (اور قربانی کا سبب وقت ہے، اور وہ ایام قربانی ہیں)۔

علامہ شامی مؤلف ”نہایہ“ کے حوالہ سے تحریر کرتے ہیں ”ثم حقق أن السبب هو الوقت؛ لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه، وتعلقه به، إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً، وكذا إذا لزمه، فتكرر بتكرره وقد تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت، وهو ظاهر، ووجدت الإضافة، فإنه يقال: يوم الأضحية، كما يقال: يوم الجمعة أو العيد، وإن كان الأصل إضافة الحكم إلى سببه كصلاة الظهر، لكن قد يعكس كيوم الجمعة، والدليل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلاة، وإنما لم تجب على الفقير لفقد الشرط، وهو الغنى، وإن وجد السبب“ (رد المحتار مع الدر المختار شرح تویر الابصار، کتاب الاضحية ۹/۴۵۳)۔

(پھر صاحب ”نہایہ“ نے یہ تحقیق پیش کی ہے کہ سبب وقت ہی ہے، کیونکہ سبب کی

شناخت اس طرح ہوتی ہے کہ اس کی طرف حکم کی نسبت ہو، اور حکم اس سے مربوط ہو، کیونکہ کسی شئی کی دوسری شئی کی طرف اضافت میں اصل یہ ہے کہ وہ شئی سبب ہو، اور ایسے ہی اگر ایک شئی دوسری شئی سے مربوط ہو کہ اس کے مکرر ہونے سے مکرر ہو، تو وہ سبب ہوگی، اور وقت کے مکرر ہونے سے قربانی کا وجوب مکرر ہوتا ہے، اور یہ ظاہر ہے، اور اضافت بھی پائی گئی، کیونکہ یوم الاضحیٰ (قربانی کا دن) کہا جاتا ہے، جیسا کہ یوم الحجۃ یا یوم العید کہا جاتا ہے، اور اگرچہ اصل یہ ہے کہ حکم کی اضافت سبب کی طرف ہو جیسے نماز ظہر، لیکن کبھی برعکس بھی ہوتا ہے، جیسے ”یوم الحجۃ، اور وقت کے سبب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قربانی وقت سے پہلے ممنوع ہے، جیسے نماز وقت سے پہلے ممنوع ہے، اور فقیر پر قربانی اس وجہ سے واجب نہیں ہے کہ شرط مفقود ہے، اور وہ مالداری ہے، اگرچہ سبب پایا گیا۔

جبکہ علامہ علاء الدین سمرقندی (۵۳۹ھ) نے وقت کو شرط وجوب قرار دیا ہے، چنانچہ وہ شرائط وجوب کے ضمن میں تحریر کرتے ہیں: ”ومنها الوقت: فإنها لاتجب قبل أيام النحر، ولهذا لو ولدت المرأة ولداً بعد أيام النحر لاتجب الأضحية لأجله، ولومات الولد في وسط أيام النحر لاتجب الأضحية لأن الوجوب يتأكد في آخر الوقت، وكذا كل من مات من أهل وجوب الأضحية لما ذكرنا“ (تحفة الفقهاء ۱۱۳/۳-۱۱۵: إدارة إحياء التراث الإسلامي بدولة قطر)۔

(اور وجوب قربانی کی شرطوں میں سے ایک شرط وقت ہے، چنانچہ قربانی، ایام قربانی سے قبل واجب نہیں، اسی وجہ سے اگر کوئی عورت ایام قربانی کے بعد بچہ بنے تو اس کی وجہ سے قربانی واجب نہیں، اور اگر بچہ ایام قربانی کے درمیان مر جائے تو قربانی واجب نہیں ہوگی، کیونکہ وجوب اخیر وقت میں مؤکد ہوتی ہے، اور یہی حکم ہر اس شخص کا ہے جو قربانی کے وجوب کی اہلیت رکھنے والے میں سے مر جائے، اس دلیل سے جو ہم نے ذکر کیا)۔

اسی طرح انہوں نے وقت کو وجوب ادا کی شرط بھی قرار دیا ہے (مرجع سابق ۱۱۶۳)۔  
ایسے ہی صاحب ”نہایہ“ نے بھی وقت کو شرائط وجوب اور شرائط ادا دونوں میں ذکر کیا ہے (دیکھئے: تلمذ فتح القدیر القاضی زادہ، ۸/۳۲۵، ط: دار احیاء التراث العربی)۔

اور علامہ کاسانی رحمۃ اللہ علیہ (۵۸۷ھ) نے بھی وقت کو وجوب قربانی کی شرط کے ساتھ ادائے قربانی کے جواز کی شرط بھی قرار دیا ہے (دیکھئے: البدائع، ۵/۳۷، ط: دار اکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۶ھ-۱۹۸۶م)۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ وقت قربانی کے لیے نفس وجوب کا سبب ہے، اور وجوب ادائیگی قربانی کی شرط بھی ہے، قاضی زادہ تحریر کرتے ہیں: ”لأن الوقت لما كان شرط وجوب الأضحية، كما صرح به، لم يبق مجال أن يكون سبباً لوجوبها؛ لأن الشيء الواحد لا يصح أن يكون شرطاً وسبباً لشيء واحد آخر، إذ قد تقرر في علم الأصول أن الشرط والسبب قسمان، قد اعتبر في أحدهما ما ينافي الآخر، فإنه قد اعتبر في السبب أن يكون موصلاً إلى المسبب في الجملة، وفي الشرط أن لا يكون موصلاً إلى المشروط أصلاً، بل كان وجود المشروط متوفقاً عليه، ومن الممتنع أن يكون شيء واحد موصلاً إلى شيء واحد آخر، وأن لا يكون موصلاً إليه في حالة واحدة لاقتضائه اجتماع النقيضين، وعن هذا قالوا في الصلاة: أن الوقت سبب لوجوبها، وشرط لأدائها، فلم يلزم أن يكون سبباً، وشرطاً بالنسبة إلى شيء واحد“ (تلمذ فتح القدیر، للشيخ حسن الدين أحمد، المعروف بقاضی زادہ آئندی، کتاب الاضحية ۸/۳۲۵)۔

(اس لیے کہ وقت جبکہ قربانی کے وجوب کی شرط ہو، جیسا کہ مؤلف ”نہایہ“ نے اس کی صراحت کی ہے، تو اس کی گنجائش نہ رہی کہ وہ قربانی کے وجوب کے لیے سبب ہو، کیونکہ ایک چیز کا کسی ایک دوسری شے کے لیے سبب اور شرط ہونا صحیح نہیں ہے، کیونکہ علم الأصول میں یہ بات

ثابت ہو چکی ہے کہ شرط اور سبب دو قسم ہیں، ان دونوں میں سے ایک میں اس چیز کا اعتبار کیا گیا ہے جو دوسرے کے منافی ہے، کیونکہ سبب میں اس بات کا اعتبار ہے کہ وہ فی الجملہ مسبب کی طرف پہنچانے والا نہ ہو، بلکہ مشروط کا وجود اس پر موقوف ہو، اور ناممکن ہے کہ ایک چیز ایک ہی حالت میں ایک دوسری شئی کی طرف پہنچانے والی ہو، اور اس کی طرف پہنچانے والی نہ بھی ہو، کیونکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ دو نقیض جمع ہو جائیں، اور اسی بنا پر فقہاء نے نماز کے بارے میں کہا ہے کہ وقت نماز کے وجوب کا سبب ہے، اور اس کی ادائیگی کی شرط ہے، لہذا لازم نہیں آیا کہ وہ ایک ہی شئی کے اعتبار سے سبب اور شرط دونوں ہو۔

اصول کی کتابوں کا مطالعہ کرنے والوں سے یہ بات مخفی نہیں کہ وقت نفس وجوب کا سبب ہوتا ہے جبکہ وجوب ادا کا سبب فرمان الہی ہوتا ہے۔ واضح رہے کہ بعض فقہاء نے ”رأس“ کو قربانی کا سبب قرار دیا ہے، اور تارخانیہ میں اسی کو مقدم ذکر کیا ہے، لیکن علامہ شامی نے اسے محل نظر قرار دیا ہے، کیونکہ سبب کی شناخت اس طرح ہوتی ہے کہ شارع کے کلام میں اس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہو (رد المحتار ۹/۴۵۳)۔

۲۔ فقہاء نے عام طور سے جو یہ بات لکھی ہے کہ اوقات قربانی میں اس مقام کا اعتبار ہوگا، جہاں قربانی کی جائے، جیسا کہ ”تختہ الفقہاء“ میں ہے: ”والمعتبر مکان الذبیحة، لامکان المذبوح عنہ، فی ظاہر الروایۃ، وفی روایۃ: مکان المذبوح عنہ، وهو قول الحسن“ (تختہ ۳/۱۱۶)۔

(ظاہر الروایۃ میں اعتبار اس مقام کا ہے، جہاں قربانی کی جائے، نہ کہ اس مقام کا جہاں وہ شخص رہتا ہو، جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہو، اور ایک روایت میں ہے کہ اس مقام کا اعتبار ہے، جہاں وہ شخص رہتا ہے، جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہو، اور یہی حسن بن زید کا قول ہے۔)

اور جیسا کہ شیخ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی (۵۹۳ھ) کی ”ہدایہ“ میں ہے ”ثم المعتبر في ذلك مكان الأضحية، حتى لو كانت في السواد، والمضحى في مصر، يجوز كما انشق الفجر، ولو كان على العكس لايجوز إلا بعد الصلاة، وحيلة المصري إذا أراد التعجيل أن يبعث بها إلى خارج مصر، فيضحى بها كما طلع الفجر، هذا؛ لأنها تشبه الزكاة من حيث إنها تسقط بهلاك المال، قبل مضي أيام النحر، كالزكاة بهلاك النصاب، فيعتبر في الصرف مكان آحل، لما كان الفاعل اعتباراً بها بخلاف صدقة الفطر؛ لأنها لاتسقط بهلاك المال، بعد ما طلع الفجر من يوم الفطر“ (الهداية ۳/۳۵۷ ط: دار إحياء التراث العربي، بيروت)۔

(پھر اس سلسلہ میں مقام قربانی کا اعتبار ہے، یہاں تک کہ اگر قربانی دیہات میں ہو، اور قربانی کرنے والا شہر میں ہو، تو قربانی کرنا جائز ہے، جیسے ہی صبح صادق طلوع ہو، اور اگر برعکس ہو، تو نماز بعد ہی جائز ہے، اور شہری جبکہ جلدی کرنا چاہے تو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ جانور کو شہر سے باہر بھیج دے، تو اس کی قربانی کر دی جائے، جیسے ہی صبح صادق طلوع ہو، اور ایسا اس بنا پر ہے کہ قربانی زکوٰۃ کے مشابہ ہے، اس حیثیت سے کہ وہ ایام قربانی کے گزرنے سے پہلے، مال کی ہلاکت سے ساقط ہو جاتی ہے، جیسے زکوٰۃ نصاب کی ہلاکت سے ساقط ہو جاتی ہے، لہذا ادائیگی میں قربانی کی جگہ کا اعتبار ہوگا، نہ کہ قربانی کرنے والے کا، زکوٰۃ پر قیاس کرتے ہوئے، برخلاف صدقہ فطر کے، کیونکہ وہ عید الفطر کے دن کی صبح صادق طلوع ہونے کے بعد مال کی ہلاکت سے ساقط نہیں ہوتا ہے)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ان فقہاء کے پیش نظر صرف شہر اور دیہات کا اختلاف تھا، تاریخ میں فرق ملحوظ نہ تھا، اور چونکہ قربانی کی ادائیگی صبح صادق طلوع ہونے کے بعد سے درست ہے، مگر شہری یا جہاں نماز عید الاضحیٰ ہوتی ہے، اس کے حق میں، حدیث کی رو سے ایک زائد شرط تھی، اور وہ یہ کہ نماز کی ادائیگی کے بعد قربانی ہو، اس کے بارے میں فقہاء نے صراحت کی کہ وہ شرط ایسے

دیہات میں قربانی ہونے سے جہاں نماز عید الاضحیٰ درست نہ ہو، ساقط ہو جاتی ہے۔ ”البدائع“ میں ہے: ”فإذا طلع الفجر من اليوم الأول، فقد دخل وقت الوجوب، فتجب عند اجتماع شرائط الوجوب“ (البدائع ۵/۶۵)۔

(چنانچہ جب قربانی کے دنوں میں سے پہلے دن کی صبح صادق طلوع ہو جائے، تو وجوب قربانی کا وقت داخل ہو گیا، لہذا وجوب قربانی کے شرائط کے جمع ہونے کے وقت قربانی واجب ہوئی)۔

اور ایک دوسری جگہ تحریر کرتے ہیں:

”رہی وہ شرط جس کا تعلق قربانی کرنے کے وقت سے ہے، تو وہ یہ ہے کہ وقت کے داخل ہونے سے پہلے قربانی جائز نہیں ہے، کیونکہ وقت جس طرح نفس وجوب کی شرط ہے، اسی طرح وہ واجب کو ادا کرنے کے جواز کی شرط ہے، جیسے نماز کا وقت ہے، تو کسی کے لیے جائز نہیں کہ قربانی کے ایام میں سے پہلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے قربانی کرے، اور صبح صادق طلوع ہونے کے بعد جائز ہے، خواہ قربانی شہریوں کی طرف سے ہو، یا گاؤں والوں کی طرف سے۔ البتہ شہریوں کے حق میں جواز کی ایک زائد شرط ہے، اور وہ یہ کہ عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد قربانی ہو، ہمارے نزدیک قربانی کو نماز سے پہلے کرنا جائز نہیں ہے“ (البدائع ۵/۷۳)۔

بند اصل یہ ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہے، جیسا کہ فقہاء نے صراحت کی ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ جس شخص کی طرف سے قربانی کی جا رہی ہو، اس پر وہ ۱۰ ارڈی الحجہ کی شب طلوع ہو کر واجب ہو چکی ہو، اور فقہاء نے اس شرط کی صراحت اس لیے نہیں کی کہ ان کے پیش نظر تاریخ کا اختلاف نہ تھا، کیونکہ اس دور میں مشرق میں رہنے والے کی قربانی مغرب میں ہو، ایسا تصور نہ تھا۔

اور اس بات کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے، جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ



سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الصوم یوم تصومون، والفطر یوم تفتطرون، والأضحی یوم تضحون“ (سنن ترمذی، کتاب الصوم، باب نمبر ۱۱، حدیث نمبر ۶۹)۔

(روزہ اس دن کا معتبر ہے، جس دن مسلمان روزہ رکھیں، اور عید وہ معتبر ہے، جس دن مسلمان عید منائیں، اور قربانی وہ معتبر ہے، جس دن مسلمان قربانی کریں)۔

۳۔ پیچھے ذکر کردہ تفصیلات سے معلوم ہوا کہ قربانی کے آغاز کے لیے ضروری ہے کہ قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ ارزی الحجہ کی شب طلوع ہوگئی ہو، ساتھ ہی وہاں بھی ۱۰ ارزی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہوگئی ہو، جہاں قربانی کی جارہی ہو، اسی طرح قربانی کا وقت ختم ہونے میں بھی مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، چنانچہ جہاں قربانی کی جارہی ہو، اگر وہاں قربانی کا وقت ختم ہو چکا ہو، اگرچہ قربانی کرانے والے کے یہاں وقت باقی ہو، تو پھر قربانی کرنا درست نہ ہوگا، تاکہ اشتباہ پیدا نہ ہو۔

### خلاصہ بحث

۱۔ قربانی کے لیے وقت نفس و جوب کا سبب ہے۔

۲۔ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہے، اس شرط کے ساتھ کہ قربانی کرانے والے پر قربانی واجب ہو چکی ہو، اس طرح کہ اس پر ۱۰ ارزی الحجہ کی شب طلوع ہوگئی ہو۔

۳۔ قربانی کے آغاز کے لیے قربانی کرانے والے شخص پر ۱۰ ارزی الحجہ کی شب طلوع ہونا ضروری ہے، ساتھ ہی جہاں قربانی کرائی جارہی ہو وہاں بھی ۱۰ ارزی الحجہ کی صبح صادق کا طلوع ہونا لازم ہے، اور اگر وہ مقام ایسا ہو، جہاں عید الاضحیٰ کی نماز واجب ہو، تو اس جگہ کی سب سے پہلے نماز کا ختم ہونا بھی ضروری ہے، نیز قربانی کا وقت ختم ہونے میں بھی مقام قربانی کا اعتبار ہے، لہذا جہاں قربانی کرائی جارہی ہو، اگر وہاں قربانی کا وقت ختم ہو گیا ہو، تو اگرچہ قربانی کرانے والے کے یہاں وقت باقی ہو، قربانی درست نہیں ہے۔

## قربانی کے ایام و اوقات - قابل غور پہلو

مولانا اشتیاق احمد الاعظمی ☆

۱- اصولیوں کے یہاں امر کی دو قسم ہے۔ (۱) مطلق عن الوقت، (۲) مقید بالوقت، والأمر نوعان: مطلق عن الوقت كالزكوة وصدقة الفطر ومقيد به۔  
عند الأصوليين امر مقيد بالوقت کی چار قسمیں ہیں:

(۱) "إما أن يكون الوقت ظرفاً للمودی وشرطاً للأداء وسبباً للوجوب" (وقت، مودی کے لئے طرف ہو، ادا کے لئے شرط ہو اور وقت سبب وجوب ہو)۔  
"والمراد بالظرف أن لا يكون معياراً له بل يفضل عنه والمراد بالشرط أن لا يصح المأمور به قبل وجوده ويفوت بفوته والمراد بالسبب أن لهذا الوقت تأثيراً في وجوب المأمور به" (وقت کے ظرف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وقت مأمور بہ کے لئے معیار نہ ہو، بلکہ اس سے فاضل ہو، اور شرط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وقت کے پائے جانے سے پہلے مأمور بہ درست نہ ہو اور وقت کے فوت ہو جانے سے مأمور بہ فوت ہو جائے اور سبب کا مطلب یہ ہے کہ مأمور بہ کے وجوب میں اس وقت کی تاثیر ہو)۔  
مقید بالوقت کی اس پہلی قسم کی مثال: نماز کا وقت ہے نماز کے لئے۔

(۲) "أو يكون (الوقت) معياراً له وسبباً لوجوبه كشهرك رمضان" (دوسری قسم یہ ہے کہ وقت مأمور بہ کے لئے معیار ہو اور اس کے وجوب کا سبب ہو، جیسے رمضان

کا مہینہ رمضان کے روزہ کے لئے)۔

”والمعیار هو الذی استوعب المؤقت ولایفضل عنه“ (اور معیار کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وقت مامور بہ کی ادائیگی میں پورا گھر جائے اور اس سے فاضل بالکل نہ بچے (نور الانوار ۵۵)۔

(۳) ”أو یکون معیاراً له لاسبباً کقضاء رمضان والنذر المطلق“ (یا وقت مامور بہ کی ادائیگی کے لئے معیار ہو، سبب نہ ہو، جیسے رمضان کی قضاء کا روزہ اور نذر مطلق کا روزہ)۔  
(۴) ”أویکون مشکلاً یشبه المعیار والظرف یعنی یکون وقت المؤقت مشکلاً أى مشتبہ الحال یشبه المعیار من وجه والظرف من وجه“ (یعنی وقت مامور بہ کے لئے مشکل ہو، بعض لحاظ سے معیار سے مشابہ ہو اور بعض اعتبار سے ظرف معلوم ہو، اس چوتھی قسم کی مثال: حج کے لئے حج کا وقت ہے۔ اعمال حج کے اعتبار سے وقت، حج کے لئے معیار ہے کہ ایک سال میں ایک ہی حج ہو سکتا ہے، وہ نہیں اور اگر یہ دیکھا جائے کہ حج کا وقت شوال سے شروع ہوتا ہے، لیکن حج کے ارکان کی ادائیگی ذی الحجہ کے چند ایام میں ہوا کرتی ہے تو یہ حیثیت ظرف ہونے کا پتہ دے رہی ہے۔

مقید بالوقت کی ان چاروں قسموں کو سامنے رکھ کر جب اضحیہ پر غور کیا جاتا ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اضحیہ کے لئے وقت ظرف ہے، ادا کے لئے شرط ہے، اور وجوب کا سبب ہے یعنی اضحیہ کا وقت، مقید بالوقت کی پہلی قسم میں داخل ہے۔

ربایہ سوال کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ قربانی کے لئے وقت، نفس وجوب کا سبب ہے، اور وجوب ادا کا سبب غنی ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن الہمام کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔ وہ تحریر فرماتے ہیں: ”إن سبب وجوب الأضحیة الوقت وهو أيام النحر والغنی شرط الوجوب“ (۵/۸ فتح القدیر)۔

۲۔ ایام قربانی میں قربانی کرنے والے کے مقام کا اعتبار ہوگا، نہ کہ مقام قربانی کا۔ یعنی قربانی کرنے والا (جس کے نام کی قربانی ہو رہی ہے) اس کے مقام کا اعتبار ہوگا، اگر اس کی قیام گاہ پر قربانی کا وقت، ابتدا و انتہا کے لحاظ سے موجود ہوگا تو اس کی طرف سے قربانی درست ہوگی، ورنہ نہیں۔ فقہائے کرام صرف ایک خاص مسئلہ میں مقام اخیہ کا اعتبار کرتے ہیں، مقام مضحی کا نہیں، اور وہ مسئلہ شہری اور دیہاتی کی قربانی کا ہے۔ ہدایہ میں ہے: ”ثم المعتبر فی ذلک مکان الأضحیة حتی لو کان فی السواد والمضحی فی المصر یجوز کما انشق العجر ولو کان علی العکس، لما یجوز إلا بعد الصلاة“ (ہدایہ ۴/۲۶۶)۔

قربانی کے ذبح کا وقت یوم النحر کی طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے، لیکن اہل اقصاء (شہریوں) کے لئے ذبح، امام کے نماز عید پڑھ لینے سے پہلے جائز نہیں، لیکن اہل سواد، طلوع فجر کے بعد نماز عید سے پہلے بھی قربانی کر سکتے ہیں۔ حدیث میں ہے: عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إن أول ما نبأ به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فنحمر فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا ومن ذبح قبل فإنما هولحم قدمه لأهله وليس من النسك في شيء“ (مسلم مع النووي ۲/۱۵۴)۔

”وعن الأسود سمع جندياً البجلي قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أضحى ثم خطب فقال: ”من كان ذبح قبل أن يصلي فليعد مكانها ومن لم يكن ذبح فيذبح باسم الله“ (مسلم مع النووي ۲/۱۵۴)۔

امام کی نماز سے پہلے شہری کے لئے قربانی جائز نہیں حتیٰ کہ وہ نماز عید سے پہلے ذبح کرتا ہے تو وہ اس کی قربانی متصور نہ ہوگی، لیکن دیہاتی آدمی طلوع فجر کے بعد نماز عید سے پہلے بھی قربانی کر سکتا ہے۔ اس مسئلہ میں اگر کوئی شہری اپنے قربانی کا جانور کسی دیہات میں رکھے ہو اور اس کا دیہاتی ساتھی اس کی طرف سے قربانی کر دے تو یہ قربانی اس شہری کی طرف سے ہو جائیگی۔

یہی وہ مسئلہ ہے، جہاں مکان اضحیہ کا اعتبار ہوا، نہ کہ مکان مضحی کا، کہ قربانی کا جو ردیہات میں تھا، گرچہ اس کا مالک شہر میں تھا، پھر بھی اس کی قربانی شہری کی طرف سے قبل الصلاۃ چاہئے ہوگی۔ لیکن اگر مضحی اور اس کے ساتھی وکیل کے درمیان اتنا طویل فاصلہ ہو کہ مضحی پر یوم الآخر کی صبح صادق طلوع نہ ہوئی ہو اور وکیل جہاں پر ہے وہاں دس ذی الحجہ شروع ہو چکا ہو تو ایسی صورت میں اس موکل مضحی کی طرف سے دور رہنے والے وکیل کے ذریعہ قربانی درست نہ ہوگی، یہاں مکان مضحی کا لحاظ ہوگا نہ کہ مکان اضحیہ کا، کیونکہ سبب وجوب کے پائے جانے سے پہلے مامور بہ کو انجام دینا درست نہیں ہوا کرتا۔ جیسے نماز کے وقت کے آنے سے پہلے نماز پڑھ لینے سے نماز ذمہ سے ساقط نہیں ہو سکتی، چونکہ قربانی کا وقت قربانی کے وجوب کے لئے سبب ہے، اس لئے جب موکل پر فجر طلوع نہیں ہوئی تو اس پر ابھی قربانی کا وجوب نہیں ہوا، اس صورت میں وکیل جس کے یہاں ایک روز پہلے ہی دس ذی الحجہ شروع ہو چکی ہے، اپنے موکل کی طرف سے اسی روز قربانی کر دے گا تو یہ قربانی قبل الوجوب ہوگی، جو درست نہیں، کیونکہ تقدیم المسبب علی السبب لایجوز اصلاً“ (نور الانوار ۵۷)۔

جہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک ایام اضحیہ تین ہیں: عید کا دن اور ایام تشریق کے پہلے دو دن، یعنی ذی الحجہ کی ۱۰، ۱۱، ۱۲ تاریخ۔ موسوع فقہیہ کویتیہ میں مذکور ہے: ”ذهب الحنفیة والمالکیة والحنابلة إلى أن أيام التضحية ثلاثة: وهي يوم العيد واليومان الأولان من أيام التشريق“ (موسوع فقہیہ ۹۳/۵)۔

جہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام میں حضرت عمرؓ، علیؓ، ابوہریرہؓ، انسؓ، ابن عباسؓ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے خبر دی ہے کہ ایام نحر تین ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ مقادیر میں رائے کا دخل نہیں ہوا کرتا، تو یہ ضروری ہے کہ ان صحابہ کرام نے ایام نحر کے تین دن ہونے کی خبر حضور اکرم ﷺ سے سن کر دی ہے (موسوع فقہیہ ۹۳/۵)۔

یہاں ایک دوسری رائے ایام اضحیہ کے چار دن کے ہونے کی بھی ہے اور یہی قول شافعیہ کا ہے اور حنابلہ کا دوسرا قول بھی یہی ہے اور علامہ ابن تیمیہ کا مذہب مختار بھی یہی ہے۔ اور بعض سنی بہ مثلاً حضرت علی اور ابن عباس اور جابر بن مطعمؓ کا یہی مذہب ہے۔ ان حضرات کی دلیل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: ”کل أيام التشريق ذبیح“ (ان ترجمہ ابن ہبان و احمد، بحوالہ موسوعہ فقہیہ ۹۳/۵)۔

اگر قربانی کرنے والے کے یہاں ۱۲ رذی الحجہ ہو تو وہ کسی ایسے وکیل سے اپنی قربانی نہیں کروا سکتا جو کہ ایسے مقام پر موجود ہو، جہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو چکی ہو، اس لئے کہ قربانی اراقتہ الدم کا نام ہے اور عقیدہ بالوقت عبادت ہے، لأن الإراقة لاتعقل قربة وإنما جعلت قربة بالشرع في وقت مخصوص، فاقصر على الوقت المخصوص“ (بدائع ۲۰۲/۳)۔ اس لئے جہاں اراقتہ الدم عمل میں آ رہا ہو، وہاں بھی ایام اضحیہ کا ہونا ضروری ہے۔ اور صورت مسئلہ میں وکیل کے یہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو چکی ہے، اس لئے وہ اپنے ایسے موکل کی طرف سے جس کے یہاں ابھی ۱۲ رذی الحجہ ہی ہے، قربانی نہیں کر سکتا ہے۔ گویا اس صورت میں بھی قربانی کرانے والے کے حق میں مکان اضحیہ میں وقت اضحیہ کی موجودگی کا لحاظ کیا گیا۔ واللہ اعلم وسامعہ اتم۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا مفتی محمد عثمان عفی عنہ

قربانی کے سبب وجوب میں علماء کے اقوال

۱۔ بعض نے راس کو سبب وجوب مانا ہے جیسا کہ اس کو صاحب درمختار نے تاتارخانیہ کے حوالے سے نقل کیا ہے: ”سببها الوقت وقيل الرأس وقدمه في التاتارخانية“ (اضحیہ کا سبب وقت ہے اور کہا گیا ہے کہ راس ہے اور اسی کو تاتارخانیہ میں راس قرار دیا ہے)۔

۲۔ اور بعض نے وقت کو سبب وجوب مانا ہے، اکثر فقہاء نے اسی کو ترجیح دی ہے، کیوں کہ سببیت کی علامت وقت میں پائی جاتی ہے، اس وجہ سے کہ حکم اضحیہ وقت ایام النحر کی طرف مضاف ومنسوب ہوتا ہے اور ایام النحر کے عود کرنے سے حکم اضحیہ عود کرتا ہے، اور حکم جس کی طرف مضاف ومنسوب ہوتا ہو اور جس کے مکرر ہونے سے مکرر ہو وہی اس کا سبب ہوا کرتا ہے۔

لہذا حکم اضحیہ کا سبب وقت ہوگا، کیوں کہ علامت اسی میں موجود ہے جیسا کہ صاحب عنایہ علامہ بابر تہی نے اس کی تصریح کی ہے: ”وسببها الوقت وهو أيام النحر لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سببا وكذا إذا لازمه وتكرر بتكرره كما عرف في الأصول ثم إن الأضحية تكررت بتكرر الوقت وهو ظاهر۔ وقد أضيف السبب إلى حكمه۔“

یقال يوم الاضحى فكان كقولهم يوم الجمعة ويوم العيد، ولانزاع في سببية ذلك، ومما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلاة على وقتها“ (عن أبي عيسى بن الفتح ۵۰۵/۹)۔

### سببیت وقت پر ایک اعتراض

لیکن تکرار فتح القدیر میں وقت کو سبب اضحیہ ماننے پر ایک اعتراض کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں: أقول فيه نظر، لأن الوقت لما كان شرط وجوب الأضحية كما صرح به لم يبق مجال أن يكون سببا لوجوبها، لأن الشيء الواحد لا يصح أن يكون شرطا وسببا لشيء واحد آخر، إذ قد تقرر في علم الأصول أن الشرط والسبب قسمان قد اعتبر في أحدهما ما ينافي الآخر فإنه قد اعتبر في السبب أن يكون موصلا إلى المسبب في الجملة، وفي الشرط أن لا يكون موصلا إلى المشروط أصلا بل كان وجود المشروط متوقفا عليه، ومن الممتنع أن يكون شيء واحد موصلا إلى شيء واحد آخر، وأن يكون موصلا إليه في حالة واحدة لاجتماع النقيضين“ (تكملة فتح القدیر ۵۰۶/۹)۔

### وقت کو سبب اضحیہ ماننے میں ایک اعتراض ہے:

اعتراض یہ ہے کہ جب وقت وجوب اضحیہ کے لئے شرط ہے جیسا کہ اس کو صراحت سے بیان کیا گیا ہے تو پھر وقت کے وجوب اضحیہ کے لئے سبب ہونے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہ جاتی ہے، اس لئے کہ ایک شے کا شرط اور سبب دونوں ہونا ایک ہی چیز کے لئے کبھی بھی صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ عم اصول میں یہ بات متحقق ہو چکی ہے کہ شرط اور سبب دونوں دو قسمیں ہیں، ان دونوں میں سے ایک میں اعتبار ان چیزوں کا ہوتا ہے جو دوسرے کے منافی ہو، بلاشبہ سبب



میں اس بات کا اعتبار ہے کہ مسبب کی جانب فی الجملہ موصل ہو اور شرط میں اس کا اعتبار ہے کہ وہ مشروط کی جانب بالکل موصل نہ ہو بلکہ مشروط کا وجود شرط کے وجود پر موقوف ہے اور محالات میں ہے کہ ایک شئی ایک ہی شئی کی طرف کبھی موصل ہو اور اس کی طرف موصل نہ بھی ہو، ایک ہی حالت میں اجتماع تقيضین کی وجہ سے۔

### اعتراض کا جواب

اعتراض مذکور کا بھی وہی جواب دیا جاسکتا ہے جو وقت صلوة کے سلسلے میں دیا گیا ہے:

”إن الوقت هو سبب للوجوب وشرط للأداء“ کہ وقت اضحیہ کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے اور ادائضحیہ کے لئے شرط بھی ہے جیسا کہ وقت، وجوب نماز کے لئے سبب ہونے کے ساتھ ادائیگی کے لئے شرط بھی ہے (عکلمہ ۲۱۱/۳)۔

### وقت نفس وجوب کا سبب ہے

”أما وقت الوجوب فأيام النحر، فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقته لاتجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوهما وأيام النحر ثلاثة... أنها تجب في وقتها وجوبا موسعا ومعناه أنها تجب في جملة الوقت غير عين لوجوب الصلاة في وقتها ففي أى وقت ضحى من عليه الواجب كان موديا للواجب سواء كان في أول الوقت أو وسط أو آخره كالصلاة النخ“ (بدائع الصنائع ۱۹۸/۴)۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ وقت وجوب ایام نحر ہیں، لہذا وقت آنے سے پہلے قربانی صحیح نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ واجبات موقته اپنے وقت سے پہلے صحیح نہیں ہوتے ہیں، جیسا کہ نماز و روزہ وغیرہ۔ اور ایام نحر کل تین دن ہیں، اور یہ وجوب پورے وقت میں (یعنی ایام نحر) میں دائر

رہے گا۔ وجوب کے لئے اس کا کوئی جز متعین نہیں، جیسا کہ وجوب نماز اپنے وقت میں، پھر اس پر تفریعات کو ذکر کرتے ہوئے مسائل ذیل کو ذکر فرمایا ہے:

۱- اگر ابتدائے وقت میں وجوب کے شرائط مفقود ہوں اور انتہاء وقت میں شرائط وجوب پائی جائیں تو قربانی واجب ہو جائے گی۔

۲- اگر ابتدائے وقت میں شرائط وجوب موجود ہوں اور واجب ادا نہ کرے، انتہائے وقت میں شرائط وجوب معدوم ہو جائیں تو وجوب ساقط ہو جائے گا۔

۳- جس کے ذمہ قربانی واجب نہ ہو وہ ابتدائے وقت میں نفل قربانی کرے، بعد میں جب شرائط وجوب پائی جائیں تو دوبارہ قربانی واجب ہوگی۔

مذکورہ بالا تفریعات سے واضح ہو جاتا ہے کہ وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔

(حاصل) یہ ہے کہ نماز کے لیے وقت کا جو درجہ ہے وہی درجہ قربانی کے لئے بھی وقت کا ہے۔ یعنی نماز کی طرح سے وقت اضحیہ کے لیے بھی سبب، شرط، ظرف تینوں کی حیثیت رکھتا ہے ”إن الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب كوقت الصلاة الخ“۔

مقام قربانی کا اعتبار نہ ہو گا یا مقام مضحی کا اس سلسلہ میں فتاویٰ

لیکن نفس وجوب کے اعتبار سے مقام قربانی کا اعتبار ہو گا یا من علیہ الاضحیہ کے مقام کا اعتبار ہو گا، یہ مسئلہ ہندوستان و پاکستان کے اصحاب فتاویٰ کے درمیان مختلف فیہ رہا ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم کراچی سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ انھوں نے نفس وجوب میں مقام مضحی کا اعتبار کیا ہے۔ لہذا جس جگہ قربانی ہے اگر وہاں ایام نحر (دسویں ذی الحجہ) کی ابتدا ہو گئی۔ لیکن صاحب اضحیہ کے یہاں دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع نہیں ہوئی تو قربانی صحیح نہ ہونے کا فتویٰ دیا گیا ہے۔ اس کے برعکس صاحب فتاویٰ رحمیہ نے مقام قربانی کا اعتبار کرتے ہوئے قربانی کو صحیح مانا ہے۔

ذیل میں وہ فتویٰ مع سوال وجواب درج ہے:

## دارالعلوم کراچی پاکستان کا فتویٰ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام درج ذیل مسئلہ میں کہ جو پاکستانی پاکستان میں رہ رہا ہو اور وہ اپنی قربانی مثلاً افغانستان میں کراتا ہو اور افغانستان میں عید ایک دن قبل ہو جائے جیسا کہ عموماً ایسا ہی ہوتا ہے اور اس کا جانوروں پر پہلے دن ذبح ہو جائے تو یہ قربانی شرعاً معتبر ہے یا نہیں؟ (المستفتی: محمد عبداللہ کراچی)۔

قربانی کے نفس وجوب کا سبب وقت ہے جو کہ یوم نحر کے طلوع صبح صادق سے شروع ہو کر بارہویں تاریخ کے غروب آفتاب تک ہے۔ ورنہ یعنی مالک نصاب ہونا یہ شرط وجوب ہے، اور مثلاً شہری کے حق میں قربانی کا نماز عید کے بعد انجام دینا یہ شرط ادا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ یوم نحر کے طلوع صبح صادق سے پہلے قربانی کا سرے سے وجوب ہی نہیں ہوتا، جیسا کہ نماز ہے، کہ وقت نماز داخل ہونے سے پہلے نماز فرض ہی نہیں ہوتی، لہذا اگر کسی نے وقت داخل ہونے سے پہلے نماز ادا کی تو فرض ادا نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے یوم نحر سے پہلے قربانی کی، یا کرائی تو وہ بھی شرعاً معتبر نہیں ہوگی۔ فقہائے کرام کی وہ عبارات جن سے صراحۃً یا دلالتاً یہ معلوم ہوتا ہے کہ قربانی میں مکان اضحیٰ کا اعتبار ہے، ان عبارات کا تعلق اداء سے ہے اور قربانی کے سلسلہ میں ادا میں بلاشبہ مکان اضحیٰ کا اعتبار ہوتا ہے۔

۱- شہری آدمی اگر اپنا جانور، دیہات بھیج دے اور خود وہ شہر میں ہے تو یہ جانور دیہات میں اگر طلوع فجر کے ساتھ ہی ذبح ہوا تو بھی یہ قربانی شرعاً معتبر ہوگی، اگرچہ ابھی اصل قربانی کنندہ کے شہر میں نماز عید نہ ہوئی ہو۔

۲- اس کے برعکس اگر دیہاتی آدمی اپنا جانور شہر کو بھیج دے اور خود وہ دیہات میں ہے تو یہ جانور شہر میں اگر طلوع فجر کے ساتھ ذبح ہوا تو قربانی شرعاً معتبر نہیں ہوگی حالانکہ اصل ذبح

کرانے والے کے یہاں عید کی نماز واجب ہی نہیں۔

۳۔ زید خود کراچی میں ہے اور اس کے اہل و عیال پشاور میں ہیں، وہ اپنے گھر والوں کو خط میں لکھتا ہے کہ پشاور میں میری طرف سے قربانی کے طور پر بکرا ذبح کریں۔ چنانچہ وہ لوگ ذبح کر لیتے ہیں تو اس کے معتبر ہونے یا نہ ہونے میں پشاور میں نماز عید ادا ہونے یا نہ ہونے کا اعتبار ہوگا نہ کہ کراچی کا جہاں قربانی کرانے والا یعنی زید رہ رہا ہے، ان تمام مثالوں کا تعلق ادا سے ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ادا میں مکان اضیہ کا اعتبار ہے۔ لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ ادا کا اعتبار اس وقت ہوگا جب اس عمل کا پہلے سے مکلف کے ذمہ نفس وجوب ہو چکا ہو جیسا کہ شروع میں مذکور ہوا۔ کیوں کہ وجوب سے قبل ادا کا اعتبار نہیں، اور نفس وجوب کا تعلق ذمہ مکلف سے ہوتا ہے، اور ذمہ کا مکمل مکلف ہے، مال نہیں، لہذا نفس وجوب میں مکلف یعنی (فاعل) کے فعل کا اعتبار ہوگا اور نفس وجوب کا سبب یوم نحر ہے جیسا کہ گذشتہ صفحہ میں مذکور ہوا۔ لہذا نفس وجوب میں یہ دیکھا جائے گا کہ جہاں مضحی (قربانی کرنے یا کرانے والا) رہ رہا ہے وہاں یوم النحر ہو چکا ہے یا نہیں، اگر یوم نحر ہو چکا ہے تو نفس وجوب ہو گیا۔

اب دیگر شرائط کے پائے جانے کی صورت میں خود قربانی کرے یا اس کی اجازت سے دوسرا کوئی آدمی کرے دونوں صورتوں میں یہ قربانی شرعاً ادا ہو جائے گی۔ لیکن مضحی جہاں رہ رہا ہے وہاں یوم نحر اگر نہیں ہوا ہے تو جس طرح اس وقت یہ خود قربانی نہیں کر سکتا اسی طرح اس کی طرف سے کوئی اور بھی نہیں کر سکتا اگرچہ ذکیل (دوسرا شخص) کے شہر یا ملک میں یوم نحر شروع ہو چکا ہو۔

اس تفصیل سے یہ بات بالکل صاف طور پر معلوم ہو گئی کہ اگر کوئی شخص مثلاً پاکستان میں رہ رہا ہے اور وہ اپنی قربانی مثلاً افغانستان میں کراتا ہے تو نفس وجوب کے وقت میں پاکستان کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر افغانستان میں پاکستان سے ایک دن پہلے عید الاضحیٰ ہوئی اور اس پاکستانی کا جانور افغانستان میں پہلے دن ذبح ہوا تو یہ قربانی شرعاً معتبر نہیں ہوگی۔ اس لئے دوسرے ممالک

میں قربانی کرنیوالوں پر واجب ہے کہ وہ اپنے وکیلوں کو اس بات کا پابند بنائیں کہ ہمارے جانور کو اس دن ذبح کریں جس دن ہمارے یہاں بھی ایام نحر ہو اور برطانیہ کا وقت پاکستان کے وقت سے پانچ گھنٹہ پیچھے ہے۔ مثلاً جب پاکستان میں ساڑھے چھ بج رہے ہوتے ہیں تو اس وقت برطانیہ میں رات کا ڈیڑھ بج رہا ہوتا ہے۔ لہذا اگر ایک آدمی برطانیہ میں رہ رہا ہے اور وہ اپنی قربانی پاکستان میں کراتا ہے تو جب تک برطانیہ میں یوم نحر کی صبح صادق طلوع نہ ہو اس وقت تک اس کا جانور پاکستان میں ذبح کرنا درست اور معتبر نہیں۔

”لأن نفس الوجوب لم يتحقق في ذمته كما مرفي فتح القدير: إن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى شرط الوجوب الخ والله تعالى اعلم وعلمه أتم وأحكم“ عصمت اللہ عصمہ اللہ۔

دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۳، ۱۵، ۱۸، ۲۰، ۱۴۲۰ھ

الجواب صحیح: احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ، احقر محمد محمود اشرف غفر اللہ عنہ، محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ، احقر محمد عبد اللہ عفی عنہ، بندہ عبد الرؤف غفرلہ، محمد کمال الدین راشدی، اصغر علی درانی، محمد عبد المنان عفی عنہ (مفتیان و نائب مفتیان دارالعلوم کراچی۔ فتویٰ نمبر ۳۹۳)۔

حضرت مفتی عبد الرحیم لاچپوریؒ کا فتویٰ

بھائی عبد الرشید نے مدراس سے یہاں (حیدرآباد میں) قربانی کرنے کو لکھا ہے، وہاں عید پیر کو ہے اور یہاں اتوار کو، ان کی قربانی ہم یہاں اتوار کو کر سکتے ہیں یا نہیں؟ یا پیر کو کرنا ہوگی؟ بیوقوف تو جروا۔

قربانی کا جانور جس جگہ ہو اس جگہ کا اعتبار ہوتا ہے، قربانی کرنے والے کی جگہ کا نہیں ہوتا، چنانچہ اگر قربانی والا شہر میں ہو اور وہ اپنا قربانی کا جانور ایسے گاؤں میں بھیج دے جہاں عید کی

نماز نہیں ہوتی، اور وہاں صبح صادق کے بعد اس کی قربانی کا جانور ذبح کر دیا جائے تو اس شہر والے کی قربانی درست ہو جائے گی۔

ہدایہ آخرین میں ہے: ”والمعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر، ولو كان على العكس ليجوز إلا بعد الصلوة وحيلة المصري إذا أراد التعجيل أن يبعث بها إلى خارج المصري فيضحى بها كما طلع الفجر الخ (ہدایہ آخرین ۴۳۰ کتاب الأضحية)۔

در مختار میں ہے: ”والمعتبر مكان الأضحية لاماكان من عليه فحيلة مصري أراد التعجيل أن يخرجها خارج المصر فيضحى بها إذا طلع الفجر مجتبی (در مختار) قوله والمعتبر مكان الأضحية الخ) فلو كانت في السواد والمضحى في المصر جازت قبل الصلوة وفي العكس لم تجز قهستاني“ (در مختار و شاہی ۲۷۸، ۲۷۹ کتاب الأضحية)۔

صورت مسئلہ میں عبد الرشید بھائی نے مدراس سے آپ کو حیدرآباد میں اپنی قربانی کرنے کے لئے لکھا ہے اور اس مدراس میں پیر کو عید الاضحیٰ ہے، اور آپ کے یہاں اتوار کو تو آپ بلا تکلف ان کی قربانی اتوار کو کر سکتے ہیں، ان کی قربانی صحیح ہو جائے گی فقط۔ واللہ اعلم بالصواب (فتاویٰ رحیمیہ ۴۱/۱۰)۔

## ترجیح

لیکن بندہ کے خیال میں صاحب فتاویٰ رحیمیہ کا فتویٰ رائج معلوم ہوتا ہے جس کی وجوہات درج ذیل ہیں۔

صاحب بدائع نے ایک ضابطہ بیان کیا ہے کہ ہر ایسی عبادت جو موقت بوقت ہو اور اس عبادت میں نیابت کی اجازت ہو تو ایسی عبادتوں کے وقت میں لحاظ نائب اور وکیل کا کیا

جائے گا نہ کہ مؤکل اور اکیل کا۔ کیوں کہ یہ ضابطہ مطلق ہے اس میں اس کی کوئی تفصیل موجود نہیں کہ جب وقت شرط ہو تو وکیل کا اعتبار ہوگا اور جب وقت سبب وجوب ہو تو مؤکل کا اعتبار ہوگا۔ بلکہ یہ ضابطہ مطلق ہونے کی وجہ سے ہر وقت بوقت کو شامل ہوگا، خواہ وقت سبب وجوب ہو یا شرط ہو یا ظرف ہو وغیرہ۔ یعنی جیسا کہ حج بدل میں نائب کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ ”القرابات المؤقتة يعتبر وقتها في حق فاعلها لافي المفعول عنه“ (بدائع ۳/۲۱۳)۔

۲۔ جس طرح سے کوئی عبادت نفس وجوب سے قبل ادا نہیں کی جاسکتی ہے اسی طرح سے بغیر شرط کے بھی کسی عبادت کی ادائیگی صحیح نہیں ہو سکتی ہے، تو جب شرط ادا میں مقام اضحیہ کا اعتبار کر لیا گیا تو نفس وجوب میں مقام اضحیہ کا اعتبار کیوں نہ کیا جائے۔

۳۔ جو وقت اضحیہ کے لئے سبب وجوب ہے وہی وقت شرط ادا بھی ہے جیسا کہ صاحب بدائع نے اس کی تصریح کی ہے، تو جب شرط ادا میں مقام اضحیہ کا اعتبار کر لیا گیا تو لازمی طور پر خود بخود نفس وجوب میں بھی مقام اضحیہ کا اعتبار ہو جائے گا، جیسا کہ ظاہر ہے (بدائع ۳/۲۱۱)۔

۴۔ راجح قول کے مطابق اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں (حسن الاقواء، رسالہ ابن ماجہ)

(۲۳۱/۱)۔

نہذا جب مقام اضحیہ میں ایام نحر شروع ہو گئے تو وکیل اور فاعل کے اعتبار سے صاحب اضحیہ کے حق میں نفس وجوب کا تحقق ہو جائے گا اور وکیل اپنے اعتبار سے ادائیگی کا مکلف ہے نہ کہ مؤکل کے اعتبار سے۔

۵۔ عبادت مالیہ میں نفس وجوب کے تحقق میں مقام مال کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ مقام مالک کا۔ مثلاً ضرورت سے زائد مال تجارت کسی دوسرے شہر میں وکیل وغیرہ کے پاس ہو، اور اصل مالک کسی دوسرے شہر میں ہو، اور وہ مال تجارت مقام مالک کے اعتبار سے بقدر نصاب نہ ہو، لیکن مقام مال میں بقدر نصاب ہو تو مالک پر نفس وجوب اسی مال سے متحقق ہو جائے گا۔ اسی

طرح اضحیہ میں بھی مقام اضحیہ کے اعتبار سے نفس وجوب کا تحقق ہوگا۔ ”لو بعث عبداً للتجارة في بلد آخر يقوم في البلد الذي فيه العبد“ (شامی ۲/۱۱، ذکر کیا)۔

۶- حرم میں قربانی کروانے کا دستور زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے اس کے باوجود فقہاء کا اس مسئلے سے سکوت اختیار کرنا دلیل ہے کہ اصل اعتبار مقام اضحیہ کا ہے۔

۷- قربانی کے سبب وجوب میں اختلاف بھی ہے جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ بعض کے نزدیک سبب وجوب رأس ہے اور بعض کے نزدیک وقت، اسی سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ وقت کا سبب وجوب ہونا منصوص نہیں ہے، لہذا اگر رأس کو سبب وجوب مان لیا جائے تو تمام اشکال ہی ختم ہو جائیں گے۔

### شرط ادا میں مقام قربانی کا اعتبار

اتنی بات متفق علیہ ہے کہ شرط ادائیگی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔ لہذا تیرہ ذی الحجہ کو قربانی کرنا صحیح نہیں، اگرچہ صاحب اضحیہ کے حق میں بارہ تاریخ ہی کیوں نہ ہو۔ ”ويعتبر مكان المذبح لامكان المالك“ (خانیہ ۳/۴۵۳، کوئٹہ)۔

### قربانی سے متعلق خلاصہ جواب

۱- اکثر علماء کے نزدیک وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔ (شامی ۹/۴۵۳، ہدایہ ۴/۱۹۸، عنایہ ص ۱۰۷، فتح القدیر ۵/۵۰۵)۔

۲- قربانی کرنے والے کے مقام کا نہیں بلکہ مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔

۳- جس جگہ قربانی کرنی ہے اگر وہاں تیرہ ذی الحجہ ہو تو قربانی صحیح نہیں ہوگی، اگرچہ قربانی کرنے والے کے یہاں بارہ ذی الحجہ ہی ہو۔



## اضحیہ میں مقام اور وقت کا اعتبار

مولانا ذاکر سید اسرار الحق سمیعی

دور جدید کی ترقیوں کی بنا پر تعلیم اور روزگار کے لئے وطن سے دور دراز علاقوں میں رہائش کے مواقع آج زیادہ ہو گئے ہیں، نیز ذرائع مواصلات کی فراوانی اور سستے ہونے کی وجہ سے لوگ ہر علاقہ کے حالات سے واقف ہو رہے ہیں، اور دوریوں کی مشکلات کم ہوتی جا رہی ہیں، دنیا میں کہیں غربت زیادہ ہے اور کہیں کم ہے، ایسی صورت میں اگر غربت زدہ علاقوں میں قربانی کرائی جائے تو قربانی کے گوشت اور اس کی کھال سے غریبوں کو زیادہ فائدہ پہنچایا جاسکتا ہے، اسی بنا پر وطن مالوف سے دور رہنے والے حضرات اپنے غریب وطن میں قربانی دلانے کو ترجیح دیتے ہیں، صلہ رحمی کے تقاضہ سے یہ بہتر بھی ہے، لیکن دور دراز کے دو علاقوں کی تاریخوں میں نمایاں فرق ہوتا ہے، ایک علاقہ میں قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے، تو دوسری جگہ قربانی کا وقت شروع نہیں ہوتا یہی حال قربانی کے وقت کے اختتام کا بھی ہے۔ اس لئے ضرورت ہے کہ تاریخ اور وقت کے نمایاں فرق کی بنا پر جو مسائل پیدا ہو رہے ہیں ان پر غور و خوض کر کے ان کا شرعی حل پیش کیا جائے، تاکہ امت کے لئے شریعت کے دائرہ میں رہتے ہوئے آسانی پیدا ہو، اور قربانی کے ذریعہ غرباء کو زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچایا جاسکے۔

## ۱۔ قربانی کا وقت

قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے، قربانی وقت شروع ہونے سے پہلے جائز نہیں، اور وقت گزرنے کے بعد زندہ جانور صدقہ کرنا واجب ہے، ملک العلماء علامہ کاسانی (م: ۵۸۷ھ) لکھتے ہیں:

”وأما وقت الوجوب فأيام النحر، فلا تجب قبل دخول الوقت، لأن الواجبات المؤقتة لاتجب قبل أوقاتها، كالصلاة والصوم ونحوهما“ (بدائع الصنائع ۱۹۸ ط ۱۰، اراکتاب، دیوبند)۔

(بہر حال قربانی کے وجوب کا وقت تو وہ نحر کے ایام ہیں، لہذا وقت داخل ہونے سے پہلے قربانی واجب نہیں ہوگی، کیوں کہ وقت کے ساتھ محدود واجبات ان کے اوقات سے پہلے واجب نہیں ہوتے، جیسے: نماز، روزہ وغیرہ)۔

ملک العلماء آگے مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اور بہر حال وہ مسئلہ جو قربانی کے وقت سے متعلق ہے، وہ یہ ہے کہ وقت داخل ہونے سے پہلے قربانی جائز نہیں ہے، کیوں کہ وقت جیسا کہ وجوب کی شرط ہے، دیئے ہی واجب کی ادائیگی کے جائز ہونے کی شرط ہے، جیسا کہ نماز کا وقت ہے، چنانچہ کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ قربانی کے پہلے دن صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے قربانی کرے، صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد ہی قربانی جائز ہے (بدائع الصنائع ۲۱۱/۳)۔

علامہ شامیؒ نے ”النبایہ“ کے حوالہ سے لکھا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے نہ کہ وجوب ادا کا، کیوں کہ غریب پر قربانی واجب نہیں، گرچہ سبب وجوب (وقت) پایا گیا ہو، لیکن غنا کی شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے قربانی واجب نہیں۔

”ثم حقق أن السبب هو الوقت، لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم



ہوں، نہ کہ مذبح عنہ کی جگہ کا، اسی طرح امام حسنؑ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جہاں ذبح کا عمل ہو رہا ہو، نہ کہ اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جہاں مذبح عنہ موجود ہو، یہ اس بنا پر ہے کہ ذبح ثواب کا کام ہے، لہذا ثواب کے کام کی جگہ کا اعتبار ہوگا، نہ کہ مفعول عنہ کی جگہ کا“ (بدائع الصنائع ۳/۲۱۳)۔

علامہ حنفیؒ نے بھی مختصر ایسی بات کہی ہے:

”والمعتبر مكان الأضحية، لاماكان من عليه“ (الدر المختار مع رد المحتار ۳/۸۶۹، نیز دیکھئے: یہ ۴/۳۶۶)۔

(اور اعتبار قربانی کی جگہ کا ہے نہ کہ قربانی دینے والے کی جگہ کا)۔

### ۳۔ قربانی کے وقت کا اختتام

قربانی کے آغاز کے لئے ضروری ہے کہ قربانی دینے والے شخص کے یہاں دسویں ذوالحجہ کی صبح طلوع ہوگئی ہو، اور قربانی ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، اگر قربانی کرانے والے شخص کے یہاں بارہویں ذوالحجہ ہو، اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں تیرہویں ذوالحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہ ہوگا، علامہ علاؤ الدین کا ساقیؒ نے وضاحت کی ہے:

”اگر آدمی ایک شہر میں ہو اور اس کے گھر والے دوسرے شہر میں، اس نے ان کو لکھ بھیجا کہ اس کی طرف سے قربانی کر دیں، تو امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ قربانی کی جگہ کا اعتبار ہوگا، چنانچہ انہوں نے کہا کہ گھر والوں کے لئے مناسب ہے کہ وہ لوگ اس وقت تک قربانی نہ کریں جب تک کہ وہاں کا امام نماز سے فارغ نہ ہو جائے، اگر وہ نماز سے پہلے قربانی کر لیں تو جائز نہیں ہوگا، یہی امام محمد علیہ الرحمہ کا قول ہے۔

اور امام حسن بن زیادؒ نے فرمایا: دونوں شہروں کی نمازوں کا انتظار کیا جائے، اگر ان کو دوسرے شہر کی نماز کے بارے میں شک ہو جائے تو زوال کے وقت تک انتظار کیا جائے، گویا ان

کے نزدیک جب تک دونوں شہروں میں نماز نہ ہو جائے، قربانی نہیں کی جائے گی، اگر ان کو دوسرے شہر کی نماز کے بارے میں شک واقع ہو جائے تو جب تک سورج نہ ڈھل جائے قربانی نہ کی جائے، جب سورج ڈھل جائے تو قربانی کی جائے۔

امام حسنؑ کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ دونوں حالتوں کا اعتبار ہوگا، ذبح کی حالت کا بھی اور مذبح عتہ کی حالت کا بھی، یہ زیادہ بہتر ہے، (بدائع الصنائع ۴/۲۱۳)۔

علامہ کاسانی کی مذکورہ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح دوسرے شہر یا ملک کے کسی فرد کی طرف سے قربانی موجودہ شہر میں نماز عید سے پہلے جائز نہیں ہے، کیوں کہ موجودہ شہر میں کسی کے لئے بھی نماز سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔ لہذا اگر دوسرے کسی ملک والے کے یہاں بارہویں ذوالحجہ ہو اور اس شہر میں تیرہویں ذوالحجہ ہو، تو دوسرے ملک والے کی طرف سے تیرہویں ذوالحجہ کو اس شہر میں قربانی دینا درست نہیں ہوگا، کیوں کہ اس شہر والے کے لئے بھی ۱۳ویں ذوالحجہ کو قربانی دینا درست نہیں ہے۔

اسی طرح جس شخص کی طرف سے قربانی دی جا رہی ہو، اس کے یہاں ذوالحجہ کی تیرہویں تاریخ شروع ہو چکی ہے، اور جہاں قربانی دی جا رہی ہے وہاں ۱۲ویں ذوالحجہ ہی ہے، تو پردیس میں رہنے والے شخص کی طرف سے اس کے وطن میں قربانی جائز نہ ہو، کیوں کہ بارہویں ذوالحجہ گزر جانے کی بنا پر اس سے قربانی ساقط ہوگئی، اب اس کے ذمہ زندہ جانور کو صدقہ کرنا واجب ہو گیا، عموماً خلیجی، یورپی اور امریکی ممالک کی قمری تاریخ ہندوستان سے ایک دن آگے رہتی ہے۔ علامہ حسکتیؒ لکھتے ہیں:

”ولو ترک التضحیة ومضت أيامها تصدق بها حیة نافذ“ (الدر المختار مع

رد المحتار ۸/۳۸۸)۔

(اگر قربانی چھوڑ دی گئی اور قربانی کے ایام گزر گئے، تو نذر کے طور پر زندہ جانور

صدقہ کرے)۔

خلاصہ جوابات

۱- قربانی کے لئے وقت نفس و جوب کا سبب ہے۔

۲- قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔

۳- قربانی کے آغاز کے لئے ضروری ہے کہ قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۰ ہر

ویں ذوالحجہ کی صبح طلوع ہوگئی ہو، لیکن قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

☆☆☆

## اضحیٰ و مضحی میں کس کے مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی محمد حنیف صاحب ☆

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم!

جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے ساتھ دنوں میں جمعہ کو اور سال کے بارہ مہینوں میں رمضان المبارک کو اور پھر اس کے تینوں عشروں میں سے عشرہ اخیرہ کو خاص فضیلت بخشی ہے اسی طرح ذی الحجہ کے پہلے عشرہ کو بھی فضل و رحمت کا خاص عشرہ قرار دیا ہے، چنانچہ حج جیسے اہم عبادت کو اسی مہینہ میں اور اسکے پہلے عشرہ میں رکھا گیا ہے، ان دنوں میں بندے کا ہر نیک عمل اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اور اس کی بڑی قیمت ہے۔ ”عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ: ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب إلى الله من هذه الأيام العشرة“ (رواہ البخاری)۔

ان ایام میں سے ایام نحر میں سب سے محبوب عمل قربانی ہے اور وسعت کے باوجود قربانی نہ کرنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا ہے: ”عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا“۔

اس مختصری تمہید کے بعد ہم اصل بحث کی طرف آتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ نفس و جوب کا سبب کیا ہے آیا وقت یعنی ایام نحر نفس و جوب کا سبب ہے یا کچھ اور تو یہاں اس بات کی وضاحت ضروری ہے کہ قربانی کے نفس و جوب کا سبب وقت ہے، اس کے علاوہ غنی وغیرہ یہ شرائط کے درجہ میں ہے ”وسبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى الذي

☆ جامعہ اسلامیہ عربیہ کاشف العلوم ایجوکیشن ٹرسٹ جونہ گڑھ، گجرات

يتعلق به صدقة الفطر شرط وجوبها“ (حاشیہ ہدایہ بحوالہ نہایہ وغیرہ ہدایہ ۴/۳۳۳ نیز دیکھئے: حاشیہ القدوری / ۲۲۸ بحوالہ مجمع الانهر)۔

یہاں یہ بھی سمجھ لینا ضروری ہے کہ شہری اور دیہاتی کے لئے قربانی کے وجوب کا سبب ایک ہی ہے یعنی طلوع فجر، البتہ شہر میں عید کی نماز کا ہو جانا یہ شرط ہے شہر میں اضحیٰ کی قربانی کی صحت کے لئے ”وما عبر به بعضهم من أول وقتها بعد صلوة العيد إن ذبح في مصر وبعد طلوع الفجر إن ذبح في غيره قال القهستاني فيه تسامح إذا التضحية عبادة لا يختلف وقتها بالمصر وغيره بل شرطها فأل وقتها في حق المصرى والقروى طلوع الفجر إلا أنه شرط لأهل المصر تقديم الصلوة عليها فعدم الجواز لفقد الشرط لا لعدم الوقت كما في المبسوط وإليه أشير في الهداية وغيرها“ (اللباب ۹۹/۳)

”لا يجوز له لعدم الشرط لا لعدم الوقت“ (البحر الرائق ۳۲۱/۹)

(۱) وقت نفس وجوب کا سبب ہے نہ کہ وجوب ادا کا، یہی وجہ ہے کہ جب وقت آتا ہے تو وجوب ثابت ہوتا ہے پھر جب ایک مرتبہ وقت کے اندر قربانی کر دینے کے بعد دوبارہ وقت آتا ہے تو پھر سے وجوب متوجہ ہو جاتا ہے، اگر اس کے علاوہ کوئی اور چیز نفس وجوب کا سبب ہوتی تو پھر آئندہ وقت آنے پر دوبارہ قربانی واجب نہ ہوتی، البتہ جس طرح اسلام قربانی کی صحت کے لئے شرط ہے اور شہر میں تقدیم الصلوة علی الاضحیہ شرط ہے اسی طرح صحت اداء کے لئے وقت کا ہونا بھی شرط ہے، وقت کے اندر قربانی کرے تو صحیح ہوگی ورنہ نہیں، اگر قدرت تھی یا اضحیہ متعین کر لیا تھا یا نذر مان لیا تھا لیکن نہیں کیا اور وقت گزر گیا تو اس کو صدقہ کرنا پڑے گا اور اراۃ دم کافی نہیں۔ یہ علامت ہے اس بات کی کہ وقت قربانی کی صحت کے لئے شرط بھی ہے؛ گو یہ ایک حیثیت سے سبب ہے اور دوسری حیثیت سے یہ بھی شرائط میں سے ہے صحت اداء کے لئے۔ ”من



وجبت عليه الأضحية فلم يضح حتى مضت أيام النحر ثم حضرته الوفاة فعليه أن يوصى بأن يتصدق عنه بقيمة شاة من ثلث ماله لأنه لما مضى الوقت فقد وجب عليه التصدق بقيمة شاة الخ“ (بدائع الصنائع ۶۸/۵، کتب خانہ رشیدیہ پاکستان)۔

”فإن لم يفعل ذلك حتى جاء أيام النحر من العام المستقبل فضحى بها عن العام الماضي لم يجز“ (عائلی ۲۹۷/۵)۔

”وسببها الوقت وهو أيام النحر لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه“ (البنای ۳/۱۲)۔

لیکن اگر یہ کہا جائے کہ اگر وقت وجوب کا سبب ہے تو پھر فقیر پر بھی واجب ہونا چاہئے حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے۔ اسی طرح مسافر پر بھی واجب ہونا چاہئے حالانکہ ایسا نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ غنی وجوب اداء کے لئے شرط ہے اور رہا مسافر تو اس کی وجہ یہ کہ اضحیہ میں بعض ایسے اسباب کو بروئے کار لانا پڑتا ہے جس کو اختیار کرنا یا اس کو حاصل کرنا مسافر کے لئے مشکل ہے، لہذا جس طرح اس پر جمعہ واجب نہیں اسی طرح قربانی بھی واجب نہیں۔ ”فإن قلت لو كان الوقت سببا لوجبت على الفقير قلت الغنى شرط الوجوب وهى واجبة بالقدرة الممكنة إلى آخره“ (بنای ۳/۱۲)۔

”غير أن الأداء يختص بأسبابها يشق على المسافر إستحضارها ويفوت بمضى الوقت فلا تجب عليه بمنزلة الجمعة“ (ہدایہ ۲۴۳/۲)۔

(۲) ایام قربانی میں محل اضحیہ کا اعتبار ہوگا لیکن اس اعتبار سے کہ محل اضحیہ میں وقت شروع ہو جائے اور ادھر قائل یا آمر پر یہ وقت شروع ہو چکا ہو جب قربانی کرنے والے پر وقت کے آجانے کی وجہ سے وجوب ثابت ہو جائے اور محل اضحیہ میں وقت آجائے یعنی طلوع فجر ہو جائے اس کے بعد یہ مرحلہ آتا ہے کہ محل اضحیہ کا اعتبار ہوگا نہ کہ محل آمر کا، اس کا ثمرہ اس صورت

میں ظاہر ہوگا کہ اگر شہری کا جانور دیہات میں ہو اور خود شہر میں مقیم ہو تو قربانی کی صحت کے لئے تقدیم صلوٰۃ عید شرط نہیں اور اگر جانور شہر میں ہے اور خود کہیں اور ہے تو قربانی کی صحت کے لئے تقدیم صلوٰۃ عید شرط ہے یعنی محل ذبح اور محل آمد و رفت جگہ وقت ہو جانے کے بعد تقدیم صلوٰۃ عید کے سلسلہ میں محل اضحیٰ معتبر ہے نہ کہ مطلق ”أن الرجل إذا كان في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم ليضحوا عنه فإنه يعتبر مكان التضحية فينبغي أن يضح عنه بعد فراغ الإمام من صلوته في المصر الذي يضحى عنه“ (عائلی ۲۹۶/۵)۔

”ثم المعتبر في ذالك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر ولو كان على العكس لا يجوز“ (بدایہ ۳۴۶/۴)۔

”ولو كان هو في مصر وقت الأضحية وأهله في مصر آخر فكتب إلى الأهل وأمرهم بالتضحية في ظاهر الرواية يعتبر مكان الأضحية“ (قاضی خاں ۲۲۹/۴، فقط کتب خانہ کوئٹہ)۔

(۳) اصل یہ ہے کہ مضحی کے لئے بھی وقت کا موجود ہونا ضروری ہے اور محل ذبح میں بھی قربانی کے وقت کا موجود ہونا ضروری ہے کیونکہ جو چیز وقت کے ساتھ مقید ہے ان کا حکم ایسے ہی ہے جیسے نماز، روزہ وغیرہ۔ ”أما وقت الوجوب فأبام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوهما... ثم لجواز الأداء بعد ذالك شرائط آخر..... فإن وجدت يجوز وإن لا فلا“ (بدائع الصنائع جلد بیجم)۔

البتہ وقت ہو جانے پر شہری کے حق میں ایک شرط زائد کا اعتبار ہے یعنی تقدیم صلوٰۃ عید کا، رہی بات محل ذبح کی تو یہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے کہ اس میں بھی وقت معتبر ہے، لہذا وہاں بھی وقت کا موجود ہونا ضروری ہے۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا

مولانا نعیم اختر قاسمی ☆

ذرائع ابلاغ کی حیرت انگیز ترقی نے پوری دنیا کو آج ایک گاؤں بلکہ ایک آفس میں تبدیل کر دیا ہے، حال یہ ہے کہ آج پل پل کی خریدیں دنیا کے ایک گوشے سے دوسرے گوشے میں پہنچ رہی ہیں جب چاہیں معلوم کر سکتے ہیں کہ دنیا کے کس شہر میں دن، تاریخ اور وقت کیا ہے؟ قدیم زمانہ میں ذرائع ابلاغ کی اس قدر ترقی یافتہ شکل کا تصور نہیں تھا، اس لئے زیر بحث مسئلہ کے تعلق سے کسی صریح فقہی جزیہ کا موجود نہ ہونا باعث تعجب نہیں، فقہی اصول و قواعد کو سامنے رکھ کر اس مسئلہ کا حکم معلوم کیا جاسکتا ہے۔

سب سے پہلے یہ عرض کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ زیر بحث مسئلہ میں دو درجہ حاضر کے علماء کی ایک سے زائد رائیں پائی جاتی ہیں۔ فتاویٰ رحمیہ میں اسی قسم کے ایک سوال کے جواب میں حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاہجھوریؒ نے جو جواب تحریر فرمایا وہ یوں ہے:

”صورت مسئلہ میں عبدالرشید بھائی نے مدراس سے آپ کو حیدرآباد میں اپنی قربانی کرنے کے لئے لکھا ہے اور مدراس میں پیر کو عید الاضیٰ ہے اور آپ کے یہاں اتوار تو آپ بلا تکلف ان کی قربانی اتوار کو کر سکتے ہیں، ان کی قربانی صحیح ہو جائے گی“ (فتاویٰ رحمیہ ۹/۳۱۳)۔

اور دلیل میں وہ مشہور فقہی جزیہ پیش کیا ہے جو بیشتر کتب فقہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شہری اپنا جانور دیہات کو بھیج دے جہاں نماز عید نہ ہوتی ہو تو دیہات میں نماز عید سے پہلے کی گئی

☆ مدرسہ عربیہ مصباح العلوم کوپانگ، منو، بولی

اس کی قربانی درست ہو جائے گی اور اگر صورت اس کے برعکس ہو تو شہر میں دیہاتی کی قربانی نماز عید کے بعد ہی درست ہوگی، کیونکہ قربانی کے اندر مقام اضحیٰ کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ قربانی کرنے والے کے مقام کا (ہدایہ ۴۳۰/۴)۔

دوسری طرف رسالۃ البلاغ کراچی میں اسی نوعیت کے ایک استفتاء کا جواب عدم جواز کی صورت میں دیا گیا ہے جس میں تھوڑی تفصیل کے بعد لکھا ہے:

”اس تفصیل سے یہ بات بالکل صاف طور پر معلوم ہوگی کہ اگر کوئی شخص مثلاً پاکستان میں رہ رہا ہے اور وہ اپنی قربانی مثلاً افغانستان میں کراتا ہے تو نفس وجوب کے وقت میں پاکستان کا اعتبار ہوگا، لہذا اگر افغانستان میں پاکستان سے ایک دن پہلے عید الاضحیٰ ہوئی اور اس پاکستانی کا جانور افغانستان میں پہلے دن ذبح ہوا تو یہ قربانی شرعاً معتبر نہیں ہوگی۔“ (انوار رحمت مصنف مفتی شہیر احمد صاحب ۳۸۸-۳۸۹)۔

یہاں پر اگر فقہی اصول و قواعد کو پیش نظر رکھا جائے تو مسئلہ کا حکم معلوم کرنے میں سہولت ہوگی۔ علماء اصول نے دو چیزوں کے درمیان فرق کیا ہے: ایک ہے کسی حکم کا سبب وجوب اور دوسری چیز ہے وجوب ادا مثلاً مال زکوٰۃ کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے اور حولان حول وجوب ادا کے لئے شرط ہے (نور الانوار ۵۳)۔

اب سوال یہ ہے کہ وقت یعنی طلوع فجر یوم النحر قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟ تو کتب فقہ میں قربانی کے وجوب کے تعلق سے جہاں بحث کی گئی ہے اس میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت یعنی یوم النحر کی فجر کا طلوع ہونا قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے، علامہ شامیؒ نے نہایہ کے حوالہ سے بیان کیا ہے: ”لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً... ووجدت الإضافة فإنه يقال يوم الأضحى كما يقال يوم الجمعة

أو العید“ (رد المحتار ۵/ ۱۹۸، کتاب الاضحیہ)۔

مذکورہ بالا عبارت کا حاصل یہ ہے کہ کسی حکم کے سبب کو معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر اس کی طرف کوئی دوسری چیز منسوب ہو یا اس سے متعلق ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ منسوب الیہ چیز اس کا سبب ہے جیسے کہا جاتا ہے: یوم الجمعة یا یوم العید، جس میں یوم سبب ہے جمعہ اور عید کا، اسی طرح یوم الاضحیٰ بھی اضافت کے ساتھ بولا جاتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہاں بھی ”یوم“ اضحیہ کا سبب ہے۔

علامہ کا ساقی تحریر فرماتے ہیں:

”رہی قربانی کے وقت سے متعلق گفتگو تو وقت داخل ہونے سے پہلے قربانی جائز نہیں کیوں کہ وقت جس طرح وجوب کی شرط ہے اسی طرح وجوب کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لئے بھی شرط ہے جیسے نماز کا وقت۔ لہذا کسی کے لئے یہ درست نہیں کہ وہ دس ذی الحجہ کی صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے قربانی کرے۔ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد درست ہے۔ خواہ وہ شہر کا رہنے والا ہو یا دیہات کا۔ البتہ شہری کے حق میں جواز کے لئے ایک مزید شرط کا اضافہ ہے وہ یہ کہ ہمارے نزدیک نماز عید کے بعد ہی قربانی اس کی درست ہوگی۔ اس سے پہلے نہیں۔“ (بدائع الصنائع ۴، ۲۱۱)۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”أما وقت الوجوب فأیام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما“ (بدائع الصنائع ۴، ۱۹۸)۔

مذکورہ عبارتوں کی روشنی میں یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے، لہذا جس طرح نفس وجوب سے پہلے وجوب کی ادائیگی درست نہیں اسی طرح یوم النحر داخل ہونے سے پہلے قربانی بھی درست نہ ہوگی۔ لہذا وہ صورت جس میں قربانی کرانے

والا ایسی جگہ ہو جہاں ابھی یوم النحر کی فجر طلوع نہ ہوئی ہو اس کی طرف سے ایسی جگہ قربانی کرنا جہاں یوم النحر کی فجر طلوع ہو گئی ہو ذمہ میں واجب نہ ہونے کی وجہ سے درست نہیں۔ خواہ تاریخ کا فرق ہو یا نہ ہو، مثلاً دو شہروں یا دو ملکوں میں تاریخ ایک ہی ہو مگر دونوں جگہ فجر طلوع ہونے میں کئی گھنٹہ کا فرق ہو تو جب تک قربانی کرانے والا جہاں موجود ہو وہاں فجر طلوع ہو کر اس پر قربانی واجب نہ ہو جائے اس کی طرف سے کسی اور جگہ قربانی کرنا درست نہیں خواہ دوسری جگہ جہاں قربانی کی جا رہی ہے وہاں زوال کا وقت ہی کیوں نہ ہو جائے۔

رباؤہ فقہی جزئیہ جس میں مقام اضحیہ کا اعتبار کیا گیا ہے اس میں غور کرنے سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس کا تعلق قربانی کے لئے شرط ادا سے ہے نہ کہ نفس وجوب سے یعنی اس جزئیہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ دیہاتی اور شہری دونوں ہی پر یوم النحر کی فجر طلوع ہونے کی وجہ سے قربانی واجب ہو چکی ہے البتہ شہری کے حق میں قربانی کی ادائیگی کے لئے ایک اور شرط کا اضافہ ہے یعنی نماز عید کی ادائیگی تو ایسی صورت میں مقام اضحیہ کا اعتبار کرتے ہوئے ایسے شہری کی قربانی درست مان لی جائے گی جس نے اپنا جانور دیہات کو بھیج دیا ہو اور وہاں نماز عید سے پہلے اس کی قربانی کر دی گئی ہو۔

لہذا اب یہ کہا جاسکتا ہے کہ مقام اضحیہ کا اعتبار اس وقت درست مانا جائے گا جبکہ صاحب اضحیہ پر نفی وجوب ثابت ہو چکا ہو ورنہ سبب سے پہلے مسبب کی ادائیگی لازم آئیگی جو درست نہیں (نور الانوار ۵۳)۔

**قربانی کا وقت ختم ہونے میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟**

جیسا کہ مذکور ہوا، قربانی کے سلسلہ میں ادائیگی کے اندر مقام اضحیہ کا اعتبار ہوتا ہے اس لئے جہاں قربانی کا جانور ہو وہاں اگر قربانی کا وقت موجود ہو تو قربانی کرنا درست ہے۔ اور اگر وقت قربانی نکل گیا ہو تو پھر درست نہیں۔

## خلاصہ جواب

- ۱- قربانی کے لئے وقت نفس و جوب کا سبب ہے نہ کہ وجوب اداء کا۔
- ۲- ایام قربانی کے شروع ہونے میں اس مقام کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی کرانے والا مقیم ہو۔
- ۳- قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔

☆☆☆

## کیا تاریخ کے اختلاف کے باوجود وکیل قربانی کر سکتا ہے؟

مفتی سلمان پالن پوری قاسمی ☆

پچھلے چند سالوں سے قربانی کے دو مسئلے موضوع بحث بن گئے ہیں: اول: موکل (مضی) کے مکان پر قربانی کا وقت شروع نہیں ہوا ہے اور وکیل (اضحیہ) کے مکان پر قربانی کا وقت شروع ہو چکا ہے، دوم: موکل (مضی) کے مکان پر قربانی کا وقت ختم ہو چکا ہے اور وکیل (اضحیہ) کے مکان پر قربانی کا وقت موجود ہے۔ ان دونوں مسئلوں میں وکیل کا اپنے موکل کی طرف سے قربانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ان مسائل کے حکم شرعی کی وضاحت کے لئے مندرجہ ذیل امور کی تعیین ضروری ہے، اگر فقہ و اصول فقہ کی روشنی میں ان کی تعیین ہو جائے، تو ان کا حکم شرعی انشاء اللہ دو اور دو چار کی طرف بالکل واضح ہو جائے گا۔ (۱) عبادات موقتہ (نماز، روزہ، قربانی) میں نفس وجوب اور وجوب ادا کا سبب کیا ہے؟ (۲) وقت عبادات موقتہ میں نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟ (۳) ”المعتبر مکان الاضحیہ“ ضابطے کا مقصد و مطلب کیا ہے؟ (۴) قربانی کے متعین تین دن کی ابتدا و انتہاء کے سلسلے میں مکان مضی کا اعتبار ہے یا مکان اضحیہ کا؟ مذکورہ بالا امور کے متعلق فقہ و اصول فقہ کی تصریحات بحوالہ پیش کی جاتی ہیں۔

بطور تمہید یہ بات ذکر کرنی ضروری ہے کہ واجب کی دو قسمیں ہیں:

(۱) مطلق، (۲) موقت۔ پھر واجب موقت کی چار قسمیں ہیں، جن میں سے



دو (نماز، روزہ) میں وقت سبب نفس وجوب بھی ہے اور دو یعنی قضائے رمضان اور حج میں وقت سبب نفس وجوب نہیں ہے (نور الانوار ۵۶ ملخص)۔

کتب اصول فقہ میں اس موقع پر واجبات موقتہ میں چار ہی انواع کو بیان کیا ہے، قربانی کو نہ واجبات مطلقہ اور نہ ہی واجبات موقتہ میں ذکر کیا ہے، جبکہ قربانی بالیقین نماز کی طرح واجب موقت ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں، نیز جس طرح وقت نماز کے لئے سبب نفس وجوب اور ادا کے لئے شرط اور ظرف ہے، اسی طرح وقت قربانی کے لئے بھی سبب نفس وجوب اور ادا کے لئے شرط اور ظرف ہے، البتہ نماز اور قربانی میں دو اعتبار سے فرق ہے: (۱) نماز عبادت بدنہ ہے اور قربانی عبادت مالیہ ہے۔ (۲) نماز عبادت معقولہ ہے اور قربانی عبادت غیر معقولہ ہے۔

### نفس وجوب اور وجوب ادا کا سبب (عبادات موقتہ میں)

نفس وجوب کا ایک سبب حقیقی ہے اور ایک سبب ظاہری ہے، سبب حقیقی ایجاب قدیم ہے، اور ایجاب قدیم کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں حکم فرمایا تھا کہ مثلاً زید جب بالغ ہوگا تو اس پر یہ عبادت واجب ہوگی، لیکن چونکہ حکم باری تعالیٰ (ایجاب قدیم) ایک مخفی شئی ہے جس پر بندوں کا مطلع ہونا ممکن نہیں، چنانچہ اسی مجبوری کی وجہ سے، نفس وجوب کا مدار ایک ظاہری چیز یعنی وقت پر رکھا ہے، تاکہ وقت سے نفس وجوب کو سمجھنا آسان ہو جائے، اس لئے وقت بندوں کے حق میں ایجاب قدیم (سبب حقیقی) کے قائم مقام ہے، پس گویا وقت ہی بندوں کے اعتبار سے نفس وجوب میں موثر ہے، اگرچہ درحقیقت موجب حقیقی اللہ تعالیٰ ہے، وقت مؤثر بالذات نہیں، اور وجوب ادا کا سبب حقیقی طلب کا فعل کے ساتھ متعلق ہونا ہے اور اس کا سبب ظاہری خطاب (امر) ہے۔

”فالوجوب سببه الحقیقی هو الإيجاب القدیم وسببه الظاہری هو

الوقت ووجوب الاداء سببه الحقیقی تعلق الطلب بالفعل وسببه الظاہری اللفظ الدال علی ذلك“ (شرح التلویح ۱/ ۳۸۱، فصل فی المامور بہ، مکتبہ عباس بن احمد الباز)۔

وقت عبادات موقتہ میں نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟

وقت عبادات موقتہ یعنی نماز، روزہ اور قربانی میں نفس وجوب کا سبب ہے، کیونکہ یہ بات تو مسلم ہے کہ عبادات کا نفس وجوب اسباب سے ثابت ہوتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ عبادات موقتہ (نماز، روزہ، قربانی) میں اسباب سے مراد کیا ہے؟ صفات مکلف (اسلام، عقل، بلوغ، اقامت، ملک نصاب وغیرہ) یا اوقات؟ اس کا جواب وضاحت کے ساتھ فقہ و اصول فقہ کی کتابوں میں مرقوم ہے کہ عبادات موقتہ میں اسباب سے مراد اوقات ہیں نہ کہ صفات مکلف، اور اس سلسلے میں کتب فقہ میں صریح عبارات موجود ہیں:

”والحاصل أن أصل الوجوب يثبت بالسبب ..... ووجوب الأداء يثبت بالخطاب“ (كشف الأستار ۲/ ۴۹۴، مکتبہ عباس بن احمد الباز)۔

(حاصل یہ کہ اصل وجوب سبب سے ثابت ہوتا ہے اور وجوب ادا خطاب سے ثابت ہوتا ہے)۔

”فسبب وجوب الصلوة الوقت ..... وللاوجوب قبل الوقت فكان ثابتاً بدخول الوقت“ (اصول الشاشی ۹۹، فصل الاحکام الشرعیۃ تعلقاً باسبابها)۔

(نماز کے واجب ہونے کا سبب وقت ہے اور وقت سے پہلے نفس وجوب نہیں تھا، لہذا وہ وقت داخل ہونے سے ثابت ہوا)۔

”إن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنا شرط الوجوب“ (فتح القدیر ۹/ ۵۱۹)۔

(قربانی واجب ہونے کا سبب وقت ہے اور وہ ایامِ نحر ہیں اور غنا و جوب کی شرط ہے)۔

”ثم هو أي الوقت لما بين أن الوقت سبب للوجوب أراد أن يبين

أن المراد بالوجوب نفس الوجوب لا وجوب الإداء“ (التوضیح مع شرح التلویح ۳۸۱/۱، نمل فی الماموریہ، مکتبہ عباس بن احمد الباز)۔

(پھر وہ یعنی وقت جب یہ بات بیان کی گئی کہ وجوب کا سبب وقت ہے، تو ارادہ کیا کہ

یہ بیان کرے کہ وجوب سے مراد نفس وجوب ہے، وجوب ادائیگیں)۔

مذکورہ بالا عبارات سے بصرِ راحت معلوم ہو رہا ہے کہ عبادتِ موقتہ یعنی نماز، روزہ،

قربانی میں اسباب سے مراد اوقات ہیں صفات نہیں، پس ثابت ہوا کہ قربانی کے لئے وقت نفس

وجوب کا سبب ہے وجوب ادا کا سبب نہیں، اور اسباب سے صفات مکلف مراد لینا درست بھی

نہیں، کیونکہ عباداتِ موقتہ کا نفس وجوب مکرر ثابت ہوتا ہے اور نفس وجوب کا تکرار سبب نفس

وجوب کے تکرار سے ثابت ہوتا ہے، لہذا سبب نفس وجوب ایسی چیز ہونی چاہئے جس میں تکرار ہو

اور وہ وقت ہی ہو سکتا ہے نہ کہ صفات مکلف، کیونکہ صفات یعنی اسلام، عقل، بلوغ وغیرہ میں

تکرار کا نہ ہونا تو بالکل ظاہر ہے اور نہ ائمہ اصول فقہ نے ان میں تقدیراً تکرار ثابت کیا ہے، اسی

طرح نصابِ قربانی میں بھی تکرار نہیں ہے، کیونکہ نصابِ قربانی کا مال نامی ہونا شرط نہیں ہے

”ولما يشترط فيه النماء لا بالتجارة ولا بالحوال“ (شرح الغنایہ مع فتح القدیر ۲/۲۸۸، باب

صدقة الفطر، مکتبہ عباس بن احمد الباز)۔

اور نصابِ زکوٰۃ میں صفتِ نمو ہی کی وجہ سے تکرار ثابت ہوتا ہے اور صدقۃ فطر کا سبب

نفس وجوب جو کہ رأس ہے اس میں بھی فقہاء نے تقدیراً تکرار ثابت کیا ہے، تاکہ نفس وجوب کا

تکرار ہو سکے۔

”فإن الوصف الذي لأجله كان الرأس موجباً وهو المونة يتجدد

بمضى الزمان كما أن النماء الذي لأجله كان المال سبباً للوجوب يتجدد

بتجدد الحول“ (الحرر فی اصول الفقہ للرخسی ۱/۷۸، فصل فی بیان اسباب الشرائع)۔

(پس بلاشبہ وہ وصف جس کی وجہ سے رأس موجب ہے اور وہ مؤنت ہے جو زمانہ کے گزرنے کی وجہ سے متحد ہوتی رہتی ہے جیسا کہ وہ نحو جس کی وجہ سے مال وجوب زکوٰۃ کا سبب ہے وہ نئے نئے سال کی وجہ سے متحد ہوتا رہتا ہے)۔

اور چونکہ حج کا سبب نفس وجوب بیت اللہ ہے اور بیت اللہ ایک ہے (اس میں تکرار نہیں) لہذا حج کا نفس وجوب زندگی میں ایک ہی مرتبہ ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے وجوب ادا بھی ایک ہی مرتبہ ہوتا ہے، کیونکہ وجوب ادا، نفس وجوب کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا (تقویم الاداء لللدیو ۱/۶۳، القول فی بیان اسباب الشرائع)۔

اور وجوب ادا تو ذمہ کے مشغول بالواجب ہونے کے بعد ہوتا ہے۔

”لا خلاف أن وجوب الأداء لا يتقدم على نفس الوجوب“ (شرح الطحاوی

۱/۳۸۷، منہجہ عباس بن احمد الباز)۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وجوب ادا، نفس وجوب پر مقدم نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے جب تک نفس وجوب میں تکرار ثابت نہ ہو، تب تک وجوب ادا میں بھی تکرار ثابت نہیں ہو سکتا ہے اور نفس وجوب میں تکرار سبب نفس وجوب کے تکرار سے ثابت ہوتا ہے، پس جب نماز، روزہ اور قربانی کا نفس وجوب مکرر ثابت ہوتا ہے، تو معلوم ہوا کہ ان کا سبب نفس وجوب ایسی چیز ہے جس میں تکرار ہے اور وہ بالیقین وقت ہی ہے، یہی وجہ ہے کہ اسباب یعنی اوقات کے تکرار سے عبادات موقتہ کا نفس وجوب مکرر ہوتا ہے، لیکن اوقات کے تکرار سے وجوب ادا کا تکرار ثابت نہیں ہوتا ہے، کیونکہ وجوب ادا کا سبب تو بالاتفاق خطاب ہے، اسی سے وجوب ادا کا تکرار ثابت ہوتا ہے (دیکھئے: رد المحتار ۱/۸۸، کتاب الناحیہ)۔

حاصل یہ کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے، وجوب ادا کا سبب نہیں، لہذا مضحی (موکل) جہاں رہ رہا ہے وہاں یوم غراگہ نہیں ہوا ہے، تو جس طرح اس وقت یہ خود اپنے

مکان پر قربانی نہیں کر سکتا ہے، اسی طرح اپنے وکیل کے ذریعہ بھی قربانی نہیں کروا سکتا، اگرچہ وکیل کے شہر یا ملک میں قربانی کا وقت شروع ہو چکا ہو۔

ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

صحت قربانی کے لئے مضحیٰ اور اضحیہ دونوں کے مقام پر بہ یک وقت ایام قربانی کا موجود ہونا ضروری ہے، کیونکہ فقہاء کرام نے ”المعتبر مکان الاضحیہ“ ضابطہ کے تحت کوئی ایسا جزئیہ بیان نہیں کیا ہے جس سے صراحتاً یا اشارۃً معلوم ہوتا ہو کہ مضحیٰ کے مکان پر قربانی کا وقت شروع نہ ہوا ہو یا ختم ہو چکا ہو، تب بھی مکان اضحیہ کا اعتبار ہے، بلکہ اس کے تحت جتنے بھی جزئیات بیان کئے ہیں ہر ایک سے صراحتاً یا اشارۃً معلوم ہوتا ہے کہ اضحیہ اور من علیہ الاضحیہ دونوں کے مکان پر قربانی کا وقت موجود ہے، چنانچہ علامہ کاسانی نے فقہ حنفی کی مشہور کتاب بدائع الصنائع میں مکان اضحیہ اور من علیہ الاضحیہ کے اتحاد و اختلاف کی چار صورتیں ذکر کی ہیں جسے فقہاء عموماً بیان کرتے ہیں:

۱ - ”هذا إذا كان من عليه الأضحیة في المصر والشاة في المصر“  
(بدائع ۳/۲۱۳، کتاب الاضحیہ، مکتبہ دار الکتاب دیوبند)۔

(مذکورہ حکم اس وقت ہے جبکہ من علیہ الاضحیہ اور بکری شہر میں ہو)۔

مکان اضحیہ اور من علیہ الاضحیہ متحد ہو یعنی دونوں ایک شہر میں ہوں، تو نماز عید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں، اس جزئیہ میں دونوں کے مکان پر قربانی کے وقت کا موجود ہونا بالکل ظاہر ہے اور دونوں کے مکان میں اتحاد کی وجہ سے کوئی اشکال بھی نہیں ہے، اس لئے ”المعتبر مکان الاضحیہ“ ضابطہ پیش کرنے کی حاجت ہی نہیں، البتہ اختلاف کی صورت میں سوال پیدا ہوگا کہ کس کے مکان کا اعتبار کیا جائے؟ اس لئے ضابطہ بیان کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی۔

(۲) ”فإن كان هو في المصر والشاة في الرستاق أوفى موضع

لایصلی فیہ وقد أمر أن یضحوا عنه فضحوا بها بعد طلوع الفجر قبل صلاة العید فإنها تجزیه“ (حوالہ بالا)۔

(پس اگر من علیہ الاضحیہ شہر میں ہو اور بکری دیہات میں ہو یا ایسی جگہ میں ہو جہاں نماز عید نہیں ہوتی ہے اور اس نے حکم دیا کہ وہ اس کی طرف سے ذبح کریں پس انہوں نے بکری عید کی نماز سے پہلے فجر طلوع ہونے کے بعد ذبح کی، تو یہ اس کے لئے کافی ہے)۔  
اس جزئیہ میں بھی صراحت موجود ہے کہ مکان اضحیہ ومن علیہ الاضحیہ میں وقت قربانی موجود ہے۔

(۳) ”وعلی عکسہ لو کان هو فی الرستاق والشاة فی المصر وقد أمر أن یضحی عنه فضحوا بها قبل صلاة العید فإنها لاتجزیه“ (حوالہ بالا)۔

(اور اس کے برعکس اگر وہ دیہات میں ہو اور بکری شہر میں ہو اور اس نے اپنی طرف سے ذبح کرنے کا حکم دیا پس انہوں نے نماز عید سے پہلے اس کو ذبح کیا، تو کافی نہیں ہے)۔  
اس جزئیہ میں بھی مکان اضحیہ ومن علیہ الاضحیہ میں وقت قربانی موجود ہے، کیونکہ یہ صورت دوسری صورت کے برعکس ہے اور دوسری صورت میں دونوں کے مکان پر وقت قربانی موجود ہونے کی تصریح ہو چکی ہے، بالفرض اگر اس صورت میں من علیہ الاضحیہ کے مکان پر وقت قربانی موجود نہ ہو، تو نماز عید سے پہلے قربانی کے عدم جواز کے سلسلے میں مکان اضحیہ کا اعتبار کہاں ہوا؟ کیونکہ پھر من علیہ الاضحیہ کے مکان کے اعتبار سے بھی قربانی کرنا جائز نہیں ہے، مکان اضحیہ کا اعتبار تو اسی وقت ہوگا جبکہ من علیہ الاضحیہ کے مکان کے اعتبار سے قربانی کرنا جائز ہو، اس کے وجود مکان اضحیہ کا اعتبار کر کے نماز عید سے پہلے قربانی کرنا جائز کہا جائے۔

من علیہ الاضحیہ ایک شہر اور اضحیہ دوسرے شہر میں ہو، تو جس شہر میں اضحیہ ہے وہاں کی نماز عید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں، یہ جزئیہ بھی اسی صورت میں فرض کیا گیا ہے کہ دونوں شہر

میں آج نماز عید یعنی وقت قربانی موجود ہے جس کی طرف امام حسن بن زیاد کے فرمان ”انتظر صلاحین جمیعا“ سے واضح اشارہ ہو رہا ہے، بالفرض اگر اس صورت میں من علیہ الاضحیہ کے مکان پر وقت قربانی موجود نہ مائیں، تو مکان اضحیہ کا معتبر ہونا ظاہر ہی نہ ہوگا، کیونکہ پھر من علیہ الاضحیہ کے مکان کے اعتبار سے بھی قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ اس ضابطہ کے تحت بیان کردہ جزئیات کا استقرار کرنے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ فقہاء نے مضحی اور اضحیہ دونوں کے مکان پر وقت قربانی موجود مان کر ہی صرف اس بات کی شناخت کے لئے یہ ضابطہ وضع کیا ہے کہ اگر ان میں سے ایک شہر میں ہو اور دوسرا دیہات میں ہو، تو قربانی کس وقت کی جائے؟ صبح ہوتے ہی یا نماز عید کے بعد؟ اور اگر وہ دونوں دو مختلف شہر میں ہوں، تو قربانی کب کی جائے؟ مضحی کے شہر میں نماز عید ہو جانے کے بعد یا اضحیہ کے شہر میں نماز عید ہو جانے کے بعد؟ تو اس ضابطہ نے واضح کر دیا کہ قربانی کا جانور جس جگہ ہے اس جگہ کا اعتبار ہے، کیونکہ یوم نحر کی آمد سے مضحی پر قربانی کا نفس وجوب ہو چکا ہے اور دونوں کے مکان پر ادائے قربانی کا وقت بھی موجود ہے، لہذا نماز عید سے پہلے قربانی کے جواز و عدم جواز کے سلسلے میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہے نہ کہ مکان مضحی کا، کیونکہ ادائے قربانی کا محل جانور ہے نہ کہ مضحی، اور اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ فقہاء نے اس ضابطہ کے تحت جتنے بھی جزئیات بیان کئے ہیں سب میں مکان مضحی و اضحیہ دونوں میں یا کسی ایک میں نماز عید واجب ہے اور سب میں نماز عید سے پہلے ہی قربانی کے جواز یا عدم جواز کا حکم بیان کیا ہے، مطلقاً قربانی کے جواز یا عدم جواز کا حکم بیان نہیں کیا ہے اور اس کے تحت ایسا کوئی جزئیہ ذکر نہیں کیا جس میں مکان مضحی و اضحیہ کسی میں نماز عید واجب نہ ہو، حالانکہ مکان مضحی و اضحیہ کے اتحاد و اختلاف کے سلسلے میں فقہاء کی ذکر کردہ چار صورتوں کے علاوہ عقلاً دوسری دو صورتیں بھی ممکن تھیں، لہذا یہ کہ دونوں ایک دیہات میں ہوں اور دوسری یہ کہ دونوں دو الگ الگ دیہات

میں ہوں، لیکن چونکہ یہ دونوں صورتیں مقصد ضابطہ کے تحت داخل ہی نہیں تھیں، کیونکہ ان صورتوں میں مضحی و اضحیہ کے مکان پر نماز عید واجب ہی نہیں ہے، بالفرض اگر اس ضابطہ سے علی الاطلاق عموم مراد لیا جائے یعنی مضحی کے مکان پر وقت قربانی شروع ہو چکا ہو یا نہ ہو، وقت موجود ہو یا ختم ہو چکا ہو، بہر صورت مکان اضحیہ کا اعتبار ہے، تو یہ ایک حیرت انگیز بات ہوگی کہ فقہاء نے اس ضابطہ کے تحت ایسے جزئیات تو بیان کیے جن میں دونوں کے مکان پر وقت قربانی موجود ہے اور اس کے تحت داخل وہ اہم جزئیات جو اس کی وضاحت کے لئے نہایت ہی ضروری تھیں ان کا صراحتاً یا اشارۃً کسی طرح کا تذکرہ نہیں کیا مثلاً (۱) مضحی کے مکان پر قربانی کا وقت شروع نہیں ہوا ہے اور اضحیہ کے مکان پر قربانی کا وقت شروع ہو چکا ہے۔ (۲) مضحی کے مکان پر قربانی کا وقت شروع ہو چکا ہے اور اضحیہ کے مکان پر قربانی کا وقت شروع نہیں ہوا ہے۔ (۳) مضحی کے مکان پر قربانی کا وقت ختم ہو چکا ہے اور اضحیہ کے مکان پر قربانی کا وقت موجود ہے۔ (۴) مضحی کے مکان پر قربانی کا وقت موجود ہے اور اضحیہ کے مکان پر قربانی کا وقت ختم ہو چکا ہے، یہ سب صورتیں ایسی نوپید نہیں ہیں جن کا فقہاء کے زمانہ میں وجود نہ رہا ہو اس کے باوجود اس ضابطہ کے تحت ان کو بیان نہ کرنا جبکہ فقہاء نے بعض فرضی مسائل بھی بیان کر دیئے ہیں اس بات کی عکاسی کرتا ہے کہ اس ضابطے کا مطلب و مقصد وہی ہے جو اوپر بیان کیا گیا، علی الاطلاق عموم مراد نہیں ہے، لہذا اس سے علی الاطلاق عموم مراد لینا تاویل القول بمالایرضی بہ القائل کا مصداق ہوگا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ صحت قربانی کے لئے مضحی و اضحیہ دونوں کے مکان پر بہ یک وقت ایام قربانی کا موجود ہونا ضروری ہے، البتہ دونوں کے مکان پر وقت قربانی موجود ہونے کی صورت میں صرف نماز عید سے پہلے قربانی کے جواز و عدم جواز کے سلسلے میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہے۔



## قربانی کے متعین تین دن کی ابتدا و انتہا

عبادت مکلف کے فعل ہی کا نام ہے مثلاً نماز: قیام، قرأت، رکوع، سجود اور قعود وغیرہ کے مجموعہ کا نام ہے جو درحقیقت مکلف کے افعال ہیں، اسی طرح قربانی اراقۃ الدم یعنی جانور کے ذبح کرنے کا نام ہے جانور کا نہیں، اور عبادت موقتہ میں من جانب اللہ مخصوص وقت ہی میں (جس کی ابتدا و انتہا متعین ہوتی ہے) مکلف سے عبادت کی ادائیگی کا مطالبہ ہوتا ہے اور قربانی چونکہ عبادت مالیہ ہے اور عبادت مالیہ میں نیابت جائز ہے، اس لئے متعین وقت میں بذات خود قربانی کر سکتا ہے اور وکیل کے ذریعہ بھی کروا سکتا ہے۔

”لأنها قربة تتعلق بالمال فتجزئ فيها النيابة“ (بدائع ۴/۲۰۰، کتاب النضیۃ، مکتبہ دارالکتاب)۔

(اس لئے کہ قربانی ایسی عبادت ہے جس کا تعلق مال سے ہے، لہذا اس میں نیابت کافی ہے)۔

اور ادائے قربانی کا وقت از روئے نص ہر شخص کے حق میں خواہ بذات خود قربانی کرے یا وکیل کے ذریعہ کروائے، متعین تین دن ہیں۔

”والصحيح قولنا لما روى ... أيام النحر ثلاثة أولها أفضلها والظاهر أنهم سمعوا رسول الله لأن أوقات العبادات والقربات لا تعرف إلا بالسمع فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتجب عند اجتماع شرائط الوجوب“ (بدائع ۴/۱۹۸، کتاب النضیۃ، مکتبہ دارالکتاب دیوبند، نیز دیکھئے: ہدایہ ۴/۴۳۰)۔

(اور صحیح قول ہمارا ہے اس حدیث کی وجہ سے جو بیان کی گئی، ایامِ نحر تین ہیں ان میں کا پہلا دن سب سے افضل ہے اور ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کیونکہ عبادات اور قربات کے اوقات سماع ہی سے معلوم ہوتے ہیں، پس پہلے دن کی فجر طلوع

ہو جائے تو وجوب کا وقت شروع ہو گیا، لہذا شرائط وجوب کے پائے جانے پر قربانی واجب ہوگی۔  
ایام نحر کی ابتدا کے سلسلے میں مضحی کے مکان کا اعتبار ہے نہ کہ اضحیہ کے مکان کا، مضحی کے مکان پر یوم نحر کی صبح ہوتے ہی اس کے حق میں قربانی کا وقت شروع ہو جائے گا، اسی لئے اگر مضحی دوسرے شہر یا ملک میں کسی کو وکیل بنائے اور وہ قربانی کے لئے جانور خرید لے اور مضحی کے مکان پر آج یوم نحر ہے اور اضحیہ کے مکان پر آئندہ کل یوم نحر ہوگا، تو بھی مضحی کے حق میں آج ہی سے قربانی کا وقت شروع ہو جائے گا نہ کہ مکان اضحیہ کا اعتبار کر کے آئندہ کل سے، اسی لئے مضحی بذات خود آج بھی اپنے مکان پر قربانی کر سکتا ہے، اور جب یہ بات محقق ہو چکی کہ ابتدا کے سلسلے میں مضحی کے مکان کا اعتبار ہے، تو لامحالہ انتہاء کے سلسلے میں بھی مضحی کے مکان ہی کا اعتبار ہوگا، کیونکہ ادائے قربانی کا وقت شروع ہو کر تین دن ہی رہتا ہے، اس لئے مضحی کے مکان پر ۱۲/۱۲ ذی الحجہ کا غروب ہوتے ہی اس کے حق میں قربانی کا وقت ختم ہو جائے گا، اب وہ جس طرح خود اپنے مکان پر قربانی نہیں کر سکتا ہے اسی طرح وکیل کے ذریعہ ایسے شہر یا ملک میں جہاں ابھی قربانی کا وقت موجود ہو، قربانی نہیں کروا سکتا ہے، اب اس کا ذمہ اراقۃ الدم سے فارغ نہیں ہو سکتا، اس پر جانور یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا ضروری ہے۔

”للسبیل إلى التقرب بالإراقة بعد خروج الوقت“ (برائے ۲۰۳، کتاب

الضحية، مکتبہ دارالکتب دیوبند)۔

مندرجہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ اگر مضحی کے مکان پر قربانی کا وقت ختم ہو چکا ہے اور اضحیہ کے مکان پر قربانی کا وقت موجود ہے، تو قربانی کرنا درست نہیں ہے، بالفرض اگر اس صورت میں قربانی کرنا جائز ہو، تو بسا اوقات مضحی کے حق میں ادائے قربانی کے ایام چار یا پانچ دن ہو جائیں گے اور وہ اس طرح کہ مضحی تین بذات خود اپنے مکان پر قربانی کر سکتا ہے اور تین دن گزر جانے کے بعد بھی وکیل کے ذریعہ ایک یا دو دن تک ایسے شہر یا ملک میں جہاں قربانی کا

وقت موجود ہے، قربانی کروا سکتا ہے، حالانکہ تین دن سے زیادہ ادائے قربانی کا وقت ہونا کسی کے حق میں کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے اور یہ احناف کے نزدیک متفق علیہ ہے۔

### خلاصہ جوابات

۱۔ قربانی عبادت موقتہ ہے اور تمام عبادات موقتہ (نماز، روزہ، قربانی) میں وقت نفس وجوب ہے، وجوب ادا کا سبب نہیں، کیونکہ ادا کا سبب تو بالاتفاق خطاب ہے، لہذا قربانی کے لئے وقت نفس وجوب ہی کا سبب ہے۔

۲۔ صحت قربانی کے لئے مضحی اور اضحیہ دونوں کے مقام پر بہ یک وقت ایام قربانی کا موجود ہونا ضروری ہے، البتہ دونوں کے مقام پر ایام قربانی موجود ہونے کی صورت میں، صرف نماز عید سے پہلے قربانی کے جواز اور عدم جواز کے سلسلے میں (مطلقاً نہیں) مقام اضحیہ کا اعتبار ہے۔

۳۔ ادائے قربانی کا وقت از روئے نص ہر شخص کے حق میں خواہ بذات خود قربانی کرے یا وکیل کے ذریعہ کروائے، متعین تین دن ہیں، جن کی ابتدا کے سلسلے میں بالاتفاق مضحی کے مکان کا یوم نحر معتبر ہے، تو لامحالہ ان کی انتہا کے سلسلے میں بھی ۱۲ رذی الحج کا غروب مضحی کے مکان ہی کا معتبر ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی محمد احتشام قاسمی ☆

مذکورہ بالا عنوان کے تحت، قائم کئے گئے سوالات کے جوابات قلم بند کرنے سے قبل مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہے کہ اولاً یہ بیان کر دیا جائے کہ قربانی کس شخص پر واجب ہوتی ہے؟ چنانچہ قربانی اس عاقل، بالغ، مسلمان، آزاد، مقیم پر واجب ہوتی ہے جو اتنا مالدار ہو کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو یا اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو لیکن ضرورت کی چیز سے زائد اتنی قیمت کا مال و اسباب ہو جتنی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، چاہے وہ مال سوداگری کا ہو یا سوداگری کا نہ ہو اور چاہے اس مال پر پورا سال گزر گیا ہو یا پورا سال نہ گزرا ہو، ایسے شخص پر قربانی کے دنوں میں قربانی کرنا واجب ہے۔

اور سوالات کے جوابات سپرد قلم کرنے سے پہلے ہدایہ کی مندرجہ ذیل عبارت میں گہرائی سے غور کر لیا جائے تو سوالات کو حل کرنا اور ان کے صحیح جوابات تحریر کرنا آسان ہو جائے گا۔

”و حيلة المصرى إذا أراد التعجيل أن يبعث بها خارج المصر فيضحي بها كما طلع الفجر وهذا لأنها تشبه الزكوة من حيث أنها تقسط بهلاك المال قبل مضي أيام النحر كالزكوة بهلاك النصاب فيعتبر في الصرف مكان المحل لا مكان الفاعل بخلاف صدقة الفطر لأنها لا تقسط بهلاك المال بعد ما طلع الفجر من يوم النحر“ (ہدایہ ۴/۴۶۶)۔

ترجمہ: پھر اس اکبر پوری، معرفت گولڈن گارمنٹس، مین مارکیٹ دیوبند، سہارنپور، یوپی

مذکورہ بالا عبارت اس امر پر واضح دلیل ہے کہ قربانی کے واجب ہونے کا سبب مال ہے، ایام قربانی نہیں، اس لئے کہ اگر ایام قربانی، قربانی کے واجب ہونے کا سبب ہوتے تو جو شخص ۱۰ رزی الحجہ کو مالدار ہے اور اس میں قربانی کے واجب ہونے کی باقی تمام شرطیں بھی پائی جارہی ہیں اور اس نے ابھی تک قربانی نہیں کی تو اس پر قربانی واجب ہوگئی اور اب اس کو ساقط کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے، خواہ وہ ۱۱ اور ۱۲ رزی الحجہ شریعت کی نظر میں مالدار ہو یا فقیر ہو جائے، اس پر قربانی کے نفس وجوب، ایام قربانی کے اپنی تمام شرائط کے ساتھ پائے جانے کی وجہ سے قربانی واجب ہی ہوگی۔

کیونکہ جب قربانی کے لئے وقت کوٹس وجوب کا سبب مان لیا گیا ہے اور اس سبب کا وجود ہو گیا ہے تو مسبب و مامور بہ کا وجود وجوب بھی ضرور ہوگا، اور کسی شرط مثلاً مال کے فوت ہونے کی وجہ سے قربانی کا نفس وجوب ساقط نہیں ہوگا جیسے صدقہ فطر کہ اس کا نفس وجوب ہونے کے بعد وہ ساقط نہیں ہوتا، کیونکہ اس کے نفس وجوب کا سبب اس ہے، مال نہیں ہے، لہذا جس شخص پر صدقہ فطر واجب ہو گیا وہ اس پر واجب ہی رہتا ہے، خواہ صدقہ فطر کا مکلف آدمی مالدار رہے یا فقیر ہو جائے، اسی طرح اگر قربانی کے نفس وجوب کے لئے وقت یعنی ایام قربانی کو سبب مان لیا جائے تو قربانی بھی واجب ہونے کے بعد ساقط نہیں ہوگی، کیونکہ اس کا سبب وقت ہے جو موجود ہے، اور اسی پر قربانی کا نفس وجوب موقوف ہے، لہذا جس شخص پر قربانی واجب ہوگئی وہ اس پر واجب ہی رہے گی، فقیر ہونے سے ساقط نہیں ہوگی، ہدایہ میں ہے: "بخلاف صدقة الفطر لأنها لاتسقط بهلاك المال بعد ماطلع الفجر من يوم النحر" (ہدایہ ۳۶۳/۴)۔

"بخلاف صدقة الفطر لأن السبب هناك رأس" (ہدایہ ۳۴۳/۴)۔

حالانکہ مامور بہ قربانی کے سلسلہ میں باتفاق فقہاء ایسا نہیں ہے، بلکہ جب قربانی کے مکلف آدمی نے ایام قربانی میں قربانی نہیں کی اور ایام قربانی ہی میں قربانی کرنے سے پہلے وہ

مکلف شخص شریعت کی نظر میں فقیر ہو گیا، تو اس سے قربانی کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے، جس طرح نصاب کے ختم ہونے سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے۔ اور اسی طرح اگر کوئی آدمی باقی تمام شرائط کے پائے جانے کے ساتھ قربانی کے ابتدائی دنوں میں فقیر ہو اور ۱۲ ربی الحجہ کے غروب آفتاب سے قبل شریعت کی نظر میں مالدار ہو جائے تو اس پر قربانی واجب ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ قربانی کا نفس وجوب مال سے ہوتا ہے، وقت سے نہیں، لہذا جو شخص بھی مالدار ہوگا اس پر قربانی واجب ہوگی اور وہ قربانی کا مکلف ہوگا، جس طرح مالدار آدمی پر نصاب کا مالک ہوتے ہی زکوٰۃ کا نفس وجوب ہو جاتا ہے اور تولان حول وجوب ادا کا سبب ہے، اسی طرح قربانی کا نفس وجوب شریعت کی نظر میں مالدار ہوتے ہی ہو جاتا ہے اور مالدار قربانی کا مکلف ہو جاتا ہے، البتہ زکوٰۃ اور قربانی میں وجوب ادا کے لحاظ سے فرق ہے، وہ یہ کہ زکوٰۃ مطلق عن الوقت ہے اور قربانی مقید بالوقت ہے، لہذا زکوٰۃ تو حولان حول سے قبل بھی ادا کی جاسکتی ہے اور کئی سال کی پیشگی بھی دی جاسکتی ہے، کیونکہ اس کے نفس وجوب کا سبب، نصاب موجود ہے اور وہ مطلق عن الوقت بھی ہے، لیکن قربانی کے مقید بالوقت ہونے کی وجہ سے نفس وجوب کے پائے جانے کے باوجود ایام قربانی ہی میں ادا کی جائے گی، نہ ایام قربانی سے پہلے ادا کی جائے گی اور نہ ہی کئی سال کی پیشگی ایک ہی سال میں ادا کی جائے گی، بلکہ ہر سال کی قربانی اسی سال میں کی جائے گی۔

اور مذکورہ بالا عبارت میں قربانی کو سقوط میں زکوٰۃ کے مشابہ قرار دینا وجوب میں بھی مشابہ ہونے کا تقاضہ کرتا ہے، اور وجوب میں زکوٰۃ کے ساتھ مشابہت اسی وقت ہو سکتی ہے جب کہ دونوں کے نفس وجوب کا سبب مال ہو، لہذا اس عبارت میں بھی قربانی کے نفس وجوب کے سبب (مال) کی طرف واضح رہنمائی موجود ہے۔

اور اس بات کی تائید کہ قربانی کا نفس وجوب مال سے متعلق ہے ایام قربانی سے نہیں، ایام قربانی تو صرف وجوب ادا کا سبب ہیں، اس مسئلہ سے بھی ہوتی ہے کہ ”کسی پر قربانی واجب

نہیں تھی لیکن اس نے قربانی کی نیت سے جانور خرید لیا تو اس جانور کی قربانی واجب ہو گئی، عرض یہ ہے کہ عوام الناس کا تعامل اور عرف یہی ہے کہ عام طور سے قربانی کا جانور ایام قربانی سے پہلے ہی خرید لیتے ہیں، اگر ایام قربانی، قربانی کے لئے نفس و وجہ کا سبب ہوتے تو اس آدمی کے لیے جو حقیقت میں غریب ہے، ایام قربانی سے پہلے خریدے ہوئے اس جانور کو ایام قربانی کے آنے سے پہلے بیچنا اور بدلنا جائز ہوتا، کیونکہ ایام قربانی سے پہلے قربانی کی نیت سے خریدے ہوئے جانور میں ایام قربانی کے نہ ہونے کی وجہ سے قربانی کا نفس و وجہ ہی نہیں ہوا اور جب نفس و وجہ ہی نہیں ہوا تو اس جانور میں قربانی بھی واجب نہیں ہوئی، بلکہ قربانی کی نیت سے خریدا ہوا جانور اس کی ملکیت میں موجود دوسرے جانوروں کی طرح ہوا، کہ جس طرح ان دوسرے جانوروں کو بیچنا اور بدلنا جائز ہے اسی طرح قربانی کی نیت سے خریدے ہوئے اس جانور کو بھی بیچنا اور بدلنا جائز ہو۔

جبکہ حقیقت یہ ہے کہ قربانی کی نیت سے خریدے ہوئے جانور کو بیچنا اور بدلنا جائز نہیں ہے بلکہ اسی کی قربانی کرنا واجب ہے تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ قربانی کا نفس و وجہ مال سے متعلق ہے ایام قربانی سے نہیں، کیونکہ جانور مال سے خریدا گیا ہے جس کی وجہ سے وہ قربانی کا مکلف ہوا ہے ایام سے نہیں خریدا گیا۔

لہذا سوال نامہ کی تمہید میں یہ کہنا کہ ”جس شخص کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے اس کے یہاں ۹/۱۰ ذی الحجہ ہے اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں ۱۰/۱۱ ذی الحجہ ہے لہذا قربانی کرانے والے پر ابھی قربانی واجب ہی نہیں ہوئی ہے، تو کیا کسی حکم کا مکلف ہونے سے پہلے ہی اس کی طرف سے اس عمل کو انجام دیا جاسکتا ہے؟ صحیح نہیں ہے، کیونکہ مالدار ہونے کی وجہ سے یا قربانی کی نیت سے جانور خریدنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہو چکی ہے اور وہ قربانی کا مکلف ہو چکا ہے اور مکلف ہونے کے بعد ہی اس کی جانب سے قربانی کے عمل کو انجام دیا جا رہا ہے جو بالکل درست ہے۔

اس تمہید و تفصیل کے بعد سوال نامہ میں مذکور سوالات کے جوابات پیش ہیں:

۱۔ مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات متح ہو گئی کہ قربانی کے لئے وقت یعنی ایام قربانی، صرف وجوب ادا کا سبب ہیں نفس وجوب کا نہیں۔

۲- صاحب ہدایہ کی یہ عبارت ”فیعتبر فی الصرف مکان محل لامکان الفاعل“ اس امر میں بالکل واضح ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا اس مقام کا اعتبار نہیں ہوگا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہے، اور اس سلسلہ میں صاحب بدائع الصنائع نے مکمل ایک فصل میں بڑی تفصیلی بحث کی ہے، جس کی جانب بوقت ضرورت رجوع کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ دوسرے سوال کے جواب سے ہی اس تیسرے سوال کا جواب بھی واضح ہو گیا کہ قربانی کے وقت کی ابتدا اور انتہا میں صرف قربانی کے مقام کا اعتبار ہے، قربانی کرنے والے کے مقام کا اعتبار بالکل نہیں ہے، لہذا اگر قربانی کرنے والے شخص کے یہاں ۱۰ ذوالحجہ کی شب شروع ہو گئی ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں ابھی ۹ ربیعہ ذی الحجہ ہو اور اس کی طرف سے ۹ کو یہی قربانی کر دی گئی تو یہ قربانی صحیح نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر قربانی کرنے والے شخص کے یہاں ۱۲ ربیعہ ذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں ۱۳ ربیعہ ذی الحجہ ہو تو تب بھی قربانی درست نہ ہوگی۔ البتہ اگر صورت حال اس کے برعکس ہو یعنی جس شخص کی جانب سے قربانی کی جارہی ہے اس کے یہاں ۹ ربیعہ ذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں ۱۰ ربیعہ ذی الحجہ ہو اور اس کی طرف سے قربانی کر دی گئی تو قربانی درست ہوگی، کیونکہ یہ قربانی، قربانی کے حکم کا مکلف ہونے کے بعد، مکلف کی جانب سے مامور بہ قربانی کو اس کے وقت میں ادا کرنا ہے، جو صحیح ہونے کو مستلزم ہے۔ اور اگر جس شخص کی جانب سے قربانی کی جارہی ہے اس کے یہاں ۱۳ ربیعہ ذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں ۱۲ ربیعہ ذی الحجہ ہو اور اس کی طرف سے قربانی کر دی گئی تو قربانی صحیح ہوگی، کیونکہ مامور بہ قربانی کو اس کے وقت میں ادا کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا

مولانا مفتی الرحمن قاسمی

### المعتبر مكان الأضحية لامكان من عليه

مکان اضحیہ اور من تجب علیہ الاضحیہ کے اتحاد و اختلاف کی عقلی پانچ صورتیں ہیں جسے عموماً فقہاء تین صورتوں میں بیان فرماتے ہیں:

۱- دونوں کا مکان متحد ہو جس کی دو شکلیں ہیں: ایک کہ دونوں شہر میں ہو تو اس صورت میں چونکہ مکان ذبح شہر ہے اس لئے نماز عید سے پہلے قربانی جائز نہیں ہے اور اگر دونوں دیہات میں ہو تو بعد الصبح قربانی درست ہوگی، خواہ ذابح من علیہ الاضحیہ ہو یا دوسرا شخص ہو۔

۲- اور اگر دونوں کا مکان مختلف ہے تو جواز اضحیہ کے لئے مکان کا اعتبار ہوگا نہ کہ من علیہ الاضحیہ کا، جس کی تفصیل یہ ہے کہ من علیہ الاضحیہ اگر شہر میں ہو اور اس کا جانور دیہات میں ہو تو ذبح کے وکیل کے لئے صبح صادق کے بعد قربانی کرنا جائز ہے۔

۳- قربانی کا جانور شہر میں ہو اور من علیہ الاضحیہ دیہات میں تو نماز عید سے قبل قربانی جائز نہیں ہے، اختلاف مکان کی صورت میں ذبح کے وکیل اور من علیہ الاضحیہ کے درمیانی مسافت کے قرب و بعد سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

۴- من علیہ الاضحیہ ایک قریہ میں ہو اور قربانی کا جانور دوسرے قریہ میں ہو تو صبح صادق

کے بعد قربانی کرنا جائز ہے۔

۵۔ من علیہ الاضحية ایک شہر میں ہو اور قربانی کا جانور دوسرے شہر میں ہو تو نماز عید سے قبل قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔

اسی مسئلہ کو ملک العلماء علامہ کاسانی علیہ الرحمہ نے بدائع الصنائع میں اس طرح بیان فرمایا ہے:

”اعلم هذا إذا كان من عليه الأضحية في المصر والشاة في المصر (یہ پہلی صورت ہوئی) فإن كان هو في المصر والشاة في الرستاق أو في موضع لا يصلی فيه (یہ دوسری صورت ہوئی) وقد أمر أن يضحوا عنه فضحوا بها بعد طلوع الفجر قبل صلوة العيد فإنها تجزیه وعلى عكسه لو كان هو في الرستاق والشاة في المصر (یہ تیسری صورت ہوئی) وقد أمر أن يضحي عنه فضحوا بها قبل صلوة العيد لتجزيه، وإنما يعتبر في هذا مكان الشاة لا من عليه“ (بدائع الصنائع ۷/۵۴۷)۔

مذکورہ بالا تمام صورتیں متفق علیہ ہیں: البتہ آخری یعنی پانچویں صورت میں جبکہ من علیہ الاضحية ایک شہر میں ہو اور قربانی کا جانور دوسرے شہر میں ہو تو اس میں حسن بن زیاد کا معمولی سا اختلاف اولویت کا ہے فراغ من الصلوة کے حق میں۔

چنانچہ علامہ کاسانی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: وإن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن يضحوا عنه روى عن أبي يوسف أنه اعتبر مكان الذبيحة فقال ينبغي لهم أن يذبحوا عنه حتى يصلی الإمام الذي فيه أهله وإن ضحوا عنه قبل أن يصلی لم يجز وهو قول محمد وقال حسن بن زیاد انتظرت الصلاتين جميعا وإن شكوا في وقت صلوة المصر الآخر لم يذبحوا حتى تزول الشمس فإذا زالت ذبحوا عنه، وجه قول الحسن إن فيما قلنا اعتبار الحالين:

حال الذبح وحال المذبوح عنه فكان أولى ولأبى يوسف ومحمد أن القربة هو الذبح والقربات الموقنة يعتبر وقتها في حق فاعلها لا في حق المفعول عنه“ (بدائع الصنائع ۵/۷۳)۔

یعنی حسن بن زیاد فرماتے ہیں کہ مذبوح عنہ کے یہاں بھی نماز عید ہو چکی ہو اس کا لحاظ کر لیا جائے تو اولیٰ ہے کیونکہ اس میں دونوں کے حال کی رعایت ہے، گویا ابن زیاد کے نزدیک اس صورت خاص میں بھی اضحیہ کے اعتبار سے قربانی کے بعد نماز عید جائز اور درست ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ ادائے قربت کے لئے اعتبار وقت کا ضابطہ سب کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے مگر حسن بن زیاد اس ضابطہ پر درجہ اولویت میں مکان مذبوح عنہ کے اعتبار کا اضافہ کر رہے ہیں، اس کے بالمقابل صاحبین نے اصول پر کوئی اضافہ کسی درجہ میں نہیں کیا اور اس میں امت کے لئے سہولت ہے، چنانچہ امت کا عمل صاحبین کے قول کے مطابق ہے اور یہی مفتی بہ ہے۔

مذکورہ تمام صورتوں میں غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مکان اضحیہ اور من علیہ الاضحیہ کے درمیان بعد مسافت اور طلوع وغروب کے تقدیم و تاخیر کی صورت میں مکان اضحیہ کا ہی اعتبار ہوگا، ”لأن الذبح هو القربة فيعتبر مكان فعلها لا مكان المفعول عنه“۔ چنانچہ علامہ کاسانی علیہ الرحمہ نے بدائع الصنائع میں اس مسئلہ کو بڑی تفصیل کے ساتھ مدلل تحریر فرمایا ہے (دیکھئے: بدائع الصنائع ۵/۷۳)۔

نیز شریعت کا ایک قاعدہ کلیہ ہے: ”القربات الموقنة يعتبر وقتها في حق فاعلها لا في حق المفعول عنه“ (بدائع ۵/۷۳)۔

لہذا جس شخص پر حج فرض ہے اگر وہ خود فریضہ حج ادا کر رہا ہے تو اس کے حق میں ایام و اوقات کا اعتبار ہوگا، اور اگر خود معذور ہونے کی بنا پر اس نے دوسرے کو حج بدل کے لئے بھیجا تو اس حج بدل کرنے والے کے حق میں اوقات کا اعتبار ہوگا خواہ مجموع عنہ کے یہاں ایام حج شروع

ہو چکے ہوں یا نہیں؟ یہی حال نفی حج کا ہے، اس لئے کہ شرعاً وہ بھی موقت ہے۔ ٹھیک اسی طرح قربانی کا معاملہ ہے، واجب ہو یا نفل اس کی ادا، مقید بالوقت ہے اس لئے ذابح کے حق میں ایام و اوقات کا اعتبار ہوگا، من علیہ الاضحیہ کے یہاں اوقات ذبح ضروری نہیں بلکہ صرف وجوب اضحیہ کے لئے شرعاً غنی ہونا کافی ہے۔

قربانی میں من علیہ الاضحیہ کا اعتبار ہر شہری اور دیہاتی مکلف کے حق میں ہوگا اور اس پر تمام اصولیین کا اتفاق ہے۔

چنانچہ شیخ الاسلام برہان الدینؒ ”ہدایہ“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”ثم المعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر ولو كانت على العكس لايجوز إلا بعد الصلوة، وحيلة المصري إذا أراد التعجيل أن يبعث بها إلى خارج المصر فيضحى بها كما طلع الفجر“ (ہدایہ ۴۳۰/۳، نیز دیکھئے: شرح نقایہ ۹۶۲/۲)۔

خلاصہ یہ ہے کہ تمام اصول کی کتابیں اس بات پر متفق ہیں کہ قربانی کا جانور جس جگہ ہو اس جگہ کا اعتبار ہوگا، قربانی کرانے والے کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔

حيلة المصري:

اسی قاعدہ شرعیہ ”المعتبر مكان الأضحية“ پر کتب فقہ میں حیلۃ المصریٰ إذا أراد التعجيل الخ والا جزیہ متفرع ہے جو اکثر کتب فقہ میں موجود ہے اس کے باوجود اس مسلمہ اصول کا انکار کیسے ممکن ہے۔

فتیہ النفس مفتی اعظم گجرات کا فتویٰ:

فتیہ النفس، مفتی اعظم گجرات مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری نور اللہ مرقدہ کا

فتویٰ بھی اسی کے مطابق ہے تفصیل (فتاویٰ رحیمہ ۹/۳۱۴) میں ملاحظہ فرمائیں۔

### فقہ الامت حضرت گنگوہیؒ کا فتویٰ

حضرت اقدس مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ کا فتویٰ بھی یہی ہے کہ قربانی کا جانور جس جگہ ہو اس کا اعتبار ہوگا قربانی کرانے والے کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا (ملاحظہ فرمائیں: فتاویٰ محمودیہ ۴/۴۵۲)۔

دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ

سوال:

باہر ممالک سے قربانی کے لئے ہندوستان میں اپنے رشتہ دار اور اعزہ واقارب کے یہاں عید الاضحیٰ کے موقع پر افریقہ، لندن، امریکہ، فرانس وغیرہ سے کاغذ اور فون کے ذریعہ کہتے ہیں کہ بکریوں یا سات حصہ والے جانوروں کی قربانی کرنا، تو ان لوگوں کی طرف سے ہم لوگ یہاں جس دن عید الاضحیٰ ہوتی ہے اس دن عید کی نماز کے بعد بکریوں یا سات حصہ والے جانوروں کی قربانی کرتے ہیں، دس، گیارہ، بارہ، تین دن، تو شریعت کے اعتبار سے یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اس کا تفصیلی جواب مع حوالہ کتب دیجئے۔

دوسرے ملک والے ہندوستان والوں کو قربانی کرنے کے لئے وکیل بناتے ہیں تو اب قربانی کرنے میں وکیل کے ایام قربانی کا اعتبار ہوگا یا جن حضرات کی قربانی ہے ان کے ایام قربانی کا اعتبار ہوگا؟

فقط والسلام

اسماعیل یوسف داؤد جی

۱۴۲۵/۱۲/۲۳ھ

الجواب:

ہو الموفق: قربانی جہاں کی جاتی ہے اس کا اعتبار ہوتا ہے، لہذا ہندوستان میں قربانی ہوگی تو اسی ملک کی تاریخ ۱۰/۱۱/۱۲ رزی الحجہ کا اعتبار ہوگا۔ اور انہی تاریخوں میں قربانی کی جائے گی۔ افریقہ، لندن وغیرہ ملکوں کا اعتبار نہ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الجواب صحیح  
کتبہ محمد ظفر الدین غفرلہ  
(صدر) مفتی دارالعلوم دیوبند  
حبیب الرحمن خیر آبادی  
مفتی دارالعلوم دیوبند

☆☆☆

## ایام اضحیہ میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی محمد شوکت ثناء قاسمی

نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ کی طرح قربانی بھی ایک عبادت ہے، اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلاۃ والسلام کی یادگار اور تذکار کے طور پر سال میں تین دن خاص طور پر قربانی کے رکھے ہیں، جن میں اللہ کے نام جانور ذبح کئے جاتے ہیں، یہ گویا اللہ سے بیان وفا کی تجدید ہے کہ وہ اس کی رضا اور خوشنودی کے لئے ہر طرح کی قربانی دینے کے لیے تیار ہے۔

قربانی بھی دیگر عبادتوں کی طرح ہر کس و نا کس پر واجب نہیں ہے، بلکہ اس کے وجوب کے لیے بھی چند مخصوص شرائط ہیں، مثلاً: مکلف کا آزاد، مسلمان، مقیم اور مالدار ہونا اور قربانی کے ایام وغیرہ۔ اور شریعت کی طرف سے قربانی کے ایام بھی متعین کر دیئے گئے ہیں جب چاہے اور جب تک چاہے قربانی نہیں کی جاسکتی ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ قربانی کے ایام تین ہیں، (مخلی لابن حزم: ۳/۷۷) اس روایت کی سند اچھی ہے، (التحجیل فی تخریج مالہم ینخرج من الأحادیث والآثار فی إرواء الغلیل)۔

حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے: ”یوم النحر کے علاوہ قربانی نے دو دن اور ہیں“ (السنن الکبریٰ: ۲۹۷/۹)۔

حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے: ”یوم النحر کے علاوہ قربانی کے دو

دن اور بھی ہیں“ (موھا، م مالک ۹۲۳)۔

مفتی واستاذ جامعہ عاکفہ نسوان حیدرآباد

## قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟

قربانی کے لیے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا اس بارے میں فقہاء احناف خصوصاً ہندوستان و پاکستان کے فتاویٰ مختلف ہیں، بعض حضرات نے وقت کو نفس وجوب کا سبب قرار دیا ہے تو بعض حضرات نے وقت کو وجوب ادا کا۔

قربانی کے لیے وقت کو نفس وجوب کا سبب قرار دینے والے حضرات علماء کرام فرماتے ہیں کہ قربانی واجب ہونے کا سبب قربانی کا وقت ہے جو یوم النحر کے طلوع صبح صادق سے شروع ہو کر بارہویں تاریخ کے غروب آفتاب تک رہتا ہے، اور قربانی واجب ہونے کی شرط مسلمان اور مالک نصاب ہونا ہے، اور شہری مالک نصاب کے حق میں قربانی کا نماز عید - قربانی کے ایام اور وقت داخل ہونے کے بعد - انجام دینا یہ شرط ادا ہے، مگر یہ شرط دیہاتی پر لاگو نہیں ہوتی، اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ یوم النحر کے طلوع صبح صادق سے پہلے قربانی کا سرے سے وجوب ہی نہیں ہوتا، جیسا کہ نماز ہے کہ وقت نماز داخل ہونے سے پہلے نماز فرض ہی نہیں ہوتی، لہذا اگر کسی نے وقت داخل ہونے سے پہلے نماز ادا کی تو فرض ادا نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے یوم النحر سے پہلے قربانی کی یا کرائی تو وہ بھی شرعاً معتبر نہیں ہوگی اور شرط ادا میں مکان اضحیٰ کا اعتبار ہے، مکان مضحیٰ کا اعتبار نہیں، فقہاء کرام کی وہ عبارت جن سے صراحتاً یا دلالتاً یہ معلوم ہوتا ہے کہ قربانی میں مکان اضحیٰ کا اعتبار ہے ان عبارتوں کا تعلق ادا سے ہے اور قربانی کے سلسلہ میں بلاشبہ مکان اضحیٰ کا اعتبار ہوتا ہے، لہذا سب سے پہلی شرط دونوں (مکان اضحیٰ اور مضحیٰ) جگہ قربانی کا زمانہ آنا لازم ہے جو قربانی کے لیے سبب وجوب ہے، دوسری شرط ایام قربانی میں مسلمان کا صاحب نصاب جو شرط وجوب ہے ان دونوں شرطوں کے ایک ساتھ پائے جانے کے بعد تیسری شرط شرط ادا کا مسئلہ آتا ہے اور وہ بھی صرف شہری کے حق میں ہے گویا کہ ان کے حضرات کے نزدیک مقام



مذہب عند اور مکان اضحیہ دونوں جگہ ایام قربانی کا ہونا لازم اور ضروری ہے۔ اگر مذہب عند کے یہاں ۹ ربی الحجہ ہو اور جہاں قربانی دی جا رہی ہے وہاں ۱۰ ربی الحجہ ہو تو اس کی جانب سے قربانی درست نہیں ہوگی۔ وقت نفس وجوب کا سبب ہے اس کی دلیل حسب ذیل ہیں:

۱- وأما الذي يرجع إلى وقت التضحية، فهو أنها لا تجوز قبل دخول الوقت، لأن الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب كوقت الصلاة، فلا يجوز لأحد أن يضحي قبل طلوع الفجر الثاني من اليوم الأول من أيام النحر ويجوز عند طلوعه سواء كان من أهل المصر أو من أهل القرى غير أن للجواز في حق أهل المصر شرطاً زائداً وهو أن يكون بعد صلاة العيد لا يجوز تقديمها عليه عندنا“ (بدائع الصنائع: فصل في شرائط جواز إقامة الواجب)۔

اس سلسلہ کی دوسری فقہی نصوص کے لئے (دیکھئے: مجمع ۱۱/۲، ۵۱۶، بدائع کتاب الاضحية، فتح القدیر، کتاب الاضحية وغیرہ)۔

قربانی واجب ہونے کی شرط یعنی شرط وجوب پر گفتگو کرتے ہوئے علامہ ابن نجیم مصری رقم طراز ہیں:

”أما شرائط وجوب كونه مقيماً موسراً من أهل الأمصار والقرى والبادى والإسلام شرط“ (المحررات: کتاب الاضحية)۔  
علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں:

”إن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى شرط الوجوب“ (فتح القدیر: کتاب الاضحية)۔

شرط ادا: یعنی قربانی کا فریضہ انجام دینے کی شرط پر گفتگو کرتے ہوئے علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”و اما شرائط أدائها فمنها الوقت في حق المصري بعد صلاة الإمام والمعتبر مكان الأضحية لاماكان المضحى وسببها طلوع فجر يوم النحر وركنها ذبح مايجوز ذبحه“ (المحرر الرائق: كتاب الأضحية، دیکھئے: مجمع الانهر، کتاب الاضحية)۔

اس رائے کے قائلین میں سرفہرست دارالافتا دارالعلوم دیوبند، مظاہر العلوم سہارنپور، جامعہ قاسمیہ شاہی مراد آباد، پاکستان کے مفتی اعظم فقیر عسکر مفتی محمد تقی عثمانی، مفتی محمد رفیع عثمانی اور دارالعلوم کراچی کے دیگر مفتیان کرام ہیں۔

بعض علماء کے نزدیک قربانی کے لیے وقت وجوب کا سبب ہے نہ کہ نفس وجوب کا، ان کے نزدیک قربانی کے نفس وجوب میں بنیادی شرط غناء ہے، کیونکہ کہ قربانی بالاتفاق مالی عبادت ہے جس میں قدرت علی المال بنیادی شرط ہے، اور فقہاء احناف کی صراحت کے مطابق قربانی میں بھی قدرت علی المال ضروری ہے: ”و شرائطها الإسلام واليسار الذي يتعلق به صدقة الفطر لأن العباداة لاتجب إلا علي القادر وهو الغني دون الفقير“ (مجمع الانهر ۱۶۱/۳)۔

”إذ لالنزاع لأحد في أن علة وجوب الأضحية على الموسر هي القدرة على النصاب“ (فتح القدیر: کتاب الاضحية)۔

اور علامہ عینیؒ لکھتے ہیں:

”و شرط اليسار لقوله ”من وجد سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا“ يدل على أن الوجوب بالسعة وللسعة للفقير“ (بیانہ ۱۱/۴)۔

وجوب فی الذمۃ کا حکم موسر پر لگانا یہ دلیل ہے کہ یسار حکم کی علت ہے: لأن ترتیب الحکم علی المشتق نص علی علیۃ مبدأ الاشتقاق“ (فتح القارۃ: ۶)۔

بہر حال ”قدرت“ مکلف کی صفت ہے پس ان صفات و شرائط وجوب سے جو وجوب تحقق ہو رہا ہے وہ نفس وجوب ہے یعنی وجوب فی الذمۃ، چنانچہ بدائع میں ہے: ”لأن الموسر

تجب علیہ الأضحیۃ فی ذمۃ“ اور اس کا محل ذات مکلف ہے یہ نہ وقت پر موقوف ہے نہ وقت کے ساتھ مقید ہے۔ اب اس واجب فی الذمہ کی ادائیگی جو درحقیقت امر الہی سے واجب ہے عقلاً ہمہ وقت ہونی چاہئے تھی مگر تیسرے اعلیٰ اناس ایام مخصوصہ اور اوقات متعینہ میں اداء کو کافی مان کر زمان مخصوص کی آمد کو خطاب الہی کے متوجہ ہونے کی علامت اور ادائیگی تک پہنچنے کا ذریعہ اور سبب قرار دیا گیا: ”لأن الخطاب يتوجه بعده“ (ہدایہ) ”کوقت الصلاة المكتوبة لها فإنه سبب محض علامة على الوجوب“ (تقریر و تفسیر ۱۵۵/۲)۔

اور وقت مکلف کی صفت نہیں ہے ہاں اداء (فعل) کے لیے وقت و زمان کا ہونا ضروری ہے کہ فعل بغیر زمان کے نہیں پایا جاتا اس لیے وقت مخصوص کی آمد سے جو وجوب متحقق ہوتا ہے اس کا اصل تعلق اداء سے ہے، اسی لیے اس کو وجوب اداء کہتے ہیں اور ادا کا جو محل ہوگا اس کے حق میں بواسطہ ادا وقت کا اعتبار کیا جائے گا، چنانچہ نماز، روزہ میں محل اداء خود ذات مکلف ہے اور زکوٰۃ و قربانی میں محل اداء مال، جانور ہے۔ پس نفس وجوب اور وجوب اداء دو الگ الگ حقیقتیں ہیں۔ وجوب ادا وقت پر موقوف ہے اس سے قبل نہیں ہوتا ہے (دیکھیے: نور الانوار ۲۷۴، حاشی ۱۲۲)۔

حضرت مولانا عبدالحی لکھنویؒ نے بہت محقق اور عمدہ طریقہ سے سمجھایا ہے:

”الأصل في هذا أن المال النامي سبب لوجوب الزكاة والحوال شرط لوجوب الأداء فإذا وجد السبب يصح الأداء مع أنه لم يجب (شرح وقایہ) قوله الأصل في هذا حاصله أن ههنا أمرين أحدهما نفس الوجوب وهو كون الشيء في الذمة وكونها غير فارغ عنها إلا بالأداء أو بالإبراء وثانيهما وجوب الأداء وسبب نفس الوجوب هو المال النامي بالقيود المذكورة سابقا فإذا وجد ذلك اشتغلت ذمة المالك بالزكاة ووجبت عليه وجوب الأداء إنما يتحقق بحولان الحول فصحة الأداء متفرعة على وجوب ذلك الشيء في نفسه فإذا

وجد سبب الوجوب صح الأداء وإن لم يجب بعد بخلاف ما لم يكن عنده نصاب مطلقاً فإنها لم تجب عليه فلا يصح أدائها مقدماً: قوله مع أنه لم يجب، الحاصل أن تحقق سبب الوجوب يجب الشيء في الذمة فإذا وجد المال النصاب وجبت في الذمة وتعلقت بالزكوة وأما وجوب الأداء الموقوف على مطابقة الشارع فهو إنما يتحقق بعد حولان الحول“ (عمدة الراية ۲/۲۸۸)۔

فقہ و اصول فقہ کے ان حوالوں سے واضح ہو گیا کہ وجوب ادا وقت مخصوص و معین کی آمد پر ثابت ہوتا ہے اور نفس وجوب کا تعلق ملک نصاب سے ہے اور یہ مسلم ہے کہ قربانی زکوٰۃ و صدقۃ الفطر کی طرح مالی عبادت ہے، اسی لیے تینوں عبادتوں میں مالک نصاب ہونا شرط ہے اور نصاب کا حوائج اصلیہ سے فارغ ہونا بھی ضروری ہے اور زکوٰۃ میں مال نامی ہونا بھی شرط ہے، پس جو کوئی مسلمان آزاد نصاب کے بقدر مال نامی کا مالک ہو اور وہ حوائج اصلیہ سے فارغ ہو تو اب مالی تینوں عبادتوں کا مکلف ہو گیا یعنی تینوں عبادت کا نفس وجوب ذمہ میں آ گیا، پھر زکوٰۃ میں سال بھر گزرنے، صدقۃ الفطر میں صبح یوم الفطر کا پایا جانا اور قربانی میں یوم النحر کا ہونا یہ سب وجوب ادا کے لیے شرط ہے، اس سے پہلے وجوب نہیں ہوتا یعنی اس کی ادائیگی واجب نہیں ہوتی ہے، چنانچہ شرعاً غنی ہونے کی وجہ سے اس کے لیے صدقہ لینا جائز نہیں ہے، اگر کسی نے دیدیا تو اس کا صدقہ ادا نہیں ہوگا، یہ حکم نفس وجوب پر ہی عائد ہوتا ہے، لہذا مکلف ہونا تینوں عبادتوں میں شرعی غنا پر موقوف اور وقت پر اس کی ادائیگی واجب ہوتی ہے۔

عبادت غیر موقتہ یعنی جس کی ادا مقید بالوقت نہیں ہے۔ جیسے زکوٰۃ و صدقۃ الفطر ان میں وجوب ادا حولان حول سے یا صبح یوم الفطر کے پانے سے ہوتا ہے اس سے قبل نہیں، اسی طرح عبادت موقتہ (نماز، روزہ اور قربانی) میں بھی وجوب ادا وقت پر موقوف ہے، چنانچہ فقہاء نے وقت کو سبب وجوب قرار دیا ہے اور سبیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے: ”وسببها الوقت وهو أيام النحر لأن

السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه ولا نزاع في سببية ذلك ومما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كما امتناع الصلاة عليه“ (نہیہ ۱۱/۳)۔

لیکن وجوب خواہ اسے مشترک لفظی کہہ لیں جس کے دو معنی ہیں یا کھلی جس کے دو جز ہیں یا مطلق کہہ لیجئے جس کے دو فرد ہیں: ایک نفس وجوب (اصل وجوب) دوسرا وجوب ادا، اصولی و فقہی صراحت کے مطابق سببیت وقت میں اس سے مراد سبب وجوب ادا ہے، کیونکہ وقت سے ادا کا تعلق ہے نفس وجوب کا نہیں (دیکھئے: غمکہ فتح القدیر ۵۰۸/۹ تقریر و تحجیر ۲/۱۰۲)۔

پس جب وقت وجوب ادا کا سبب ہوا تو وقت سے ثابت ہونے والے وجوب کا اصلاً ادا سے تعلق ہوا اور پھر محل ادا سے متعلق ہوگا، ”وہنا الواجب في الوقت إراقة الدم ... لأن الواجب تتعلق بالإراقة ..... ولأنها قرينة تتعلق بالمال“ (بدائع)۔

چنانچہ نماز، روزہ میں اس وجوب کا تعلق ذات مکلف سے ہے اور وہی محل ادا ہے، اس لیے مکلف کے حق میں وقت کی ابتدا و انتہا کا اعتبار کیا جائے اور قربانی میں اضحیہ کے حق میں اعتبار ہوگا کیونکہ وہی محل ادا (ذبح) ہے یہ بات عقلاً و فقہاً بالکل قطعی ہے۔ پس قربانی کا جانور جہاں ذبح کیا جانا ہے خواہ ذبح کرنے والا خود من علیہ الاضحیہ ہو یا اس کا وکیل و نائب ہو ذبح اضحیہ کے لیے وقت کا اعتبار ضروری ہے۔

قربانی کے لیے وقت کو نفس وجوب کا سبب قرار دینے کے منفی اثرات

اگر قربانی کے لیے وقت کو نفس وجوب کا سبب قرار دیا جائے تو حسب ذیل خرابیاں لازم آئیں گی:

خیر القرون سے اب تک ۱۲/۱۳ سو سال میں امت مسلمہ سلف و خلف، متقدمین و متاخرین، اکابر علماء، صلحاء اور اولیاء محققین کے علاوہ بے شمار عوام مسلمین نے جتنی قربانیاں کی ہیں ان میں بہت سی قربانیاں من علیہ الاضحیہ کے اعتبار سے قبل از وقت (بلکہ بعد از وقت بھی) کی گئی

ہوں گی وہ سب اس قول کے اعتبار سے ضائع اور رائے گاں جائیں گی نہ ہی واجب اداء ہوا اور نہ ہی ثواب ملے، اتنا ہی نہیں بلکہ متواتر عمل کی خلاف بھی ہوگا، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے بعض بندے دنیا کے مختلف خطوں میں حرم و اہل حرم کی عظمت و محبت میں حجاج کی معرفت قربانی کا جانور یا اس کی رقم حرم بھیج دیتے ہیں تاکہ ان کی طرف سے دسویں ذی الحجہ کو قربانی کی جائے یا حاجی کے ساتھ اس کی ہدی میں حصہ دار ہو جائے اور یوم النحر کو حاجی جب اپنی ہدی (قرآن یا تمتع یا افراد کا) جانور ذبح کرے تو ساتھ ہی دوسرے شریک کی قربانی بھی ادا ہو جائے جبکہ رویت ہلال کی بنا پر ایک دن کا اور شمسی تقویم کے حساب سے صبح صادق وغیرہ اوقات میں فرق دوسرے علاقوں کے مقابلہ میں یقینی اور قطعی ہے۔ اس تعامل کی یہ دو بنیادیں ہوں گی۔

(۱) ایک تو یہی اراۃ اللہ (ذبح نحر) قربت غیر معقولہ ہے اور ایسی عبادت شرع میں جس طرح وارد ہو اس کے ساتھ خاص ہوتی ہے، چنانچہ شریعت نے اضحیہ (قربانی) اور دم قرآن و تمتع کی ادائیگی کے لیے زمان کو خاص و متعین کر دیا ہے، اور عقلاً ذبح کے لیے کہ وہ فعل ہے، زمان کا ہونا ضروری بھی ہے، پس عقل و نقل دونوں کے مطابق ذبح اضحیہ و ہدی میں وقت کا اعتبار ضروری ہوا۔ اس لیے مکان ذبح اضحیہ و ہدی کے حق میں ایام نحر شرط ہے۔

(۲) دوسری بنیاد اس قربت کی ادائیگی کے لیے محل ذبح بدنہ (بڑے جانور) میں شرکت کی اجازت اور جہت قربت کا عموم اور وسعت ہے۔

ولو أراد والقربة الأضحیة أو غیرها من القرب أجزأهم سواء كانت القربة واجبة أو تطوعا أو وجبت علی البعض دون البعض وسواء اتفقت جهات القربة أو اختلفت بان أراد بعضهم الأضحیة وبعضهم جزاء الصيد وبعضهم هدی الاحصار وبعضهم كفارة شینا أصابه فی احرامه وبعضهم هدی التطوع وبعضهم دم المتعة والقران وهذا قول أصحابنا الثلاثة“ (بدائع: ۷/۵۷) حتی

کے اس میں عقیقہ کی بھی اجازت ہے۔

پس اگر کسی بندہ (اونٹ، گائے) میں سات الگ الگ شرکاء ہوں جیسا اوپر مذکور ہوا اور صاحب اضحیہ مثلاً: ہندوستان میں ہے جہاں یوم النحر عموماً ایک دن بعد ہوتا ہے اور قارن و متمتع نے حرم میں دسویں تاریخ کو ہدی ذبح کی تو چونکہ اضحیہ اور دم قران و متمتع و افراد کے ذبح کے لئے ایام نحر کا ہونا ضروری ہے، اور اس کا ہی اعتبار ہے، لہذا فقہاء کرام کی صراحت کے مطابق قربانی اور قران و متمتع وغیرہ کا دم بھی صحیح ہوگا اور محصر کا اپنے احرام سے نکلنا درست ہو گیا اور کفارہ بھی ادا ہو گیا، رہائش و جوب تو وہ ایام نحر سے قبل ہی موجود ہے، یعنی غناء، احرام، قران و متمتع، احصار، قتل صید اور جنایت کی وجہ سے وجوب ثابت ہو چکا ہے اور یہ امور کسی وقت کے ساتھ متعید نہیں ہیں۔

اب اگر نفس وجوب وقت سے مان کر کہا جائے کہ ہندوستانی غنی کی قربانی مکہ میں یوم النحر کو درست نہیں ہے تو مذکورہ بالا صورت میں کسی کا واجب ادا نہ ہوا، کیونکہ (اراقۃ الدم) یعنی فعل ذبح فعل واحد ہے، اس لئے ایک حصہ بھی غلط ہوا تو ذبح قربت (عبادت) ہی نہیں بنا، نہ قربانی ہوئی، نہ حاجی کا دم شکر ادا ہوا، نہ جزاء و کفارہ ادا ہوا اور نہ ہی محصر کا دم صحیح ہوا تو اس کا احرام سے نکلنا بھی درست نہیں ہوگا۔ اور اتنی صدیوں میں کتنے ہی ایسے واقعات ہوئے ہوں گے۔

اس نظریہ کے مطابق قربانی کے سلسلہ میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا، چنانچہ قربانی کے آغاز کے لیے قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ رزوی الحجہ کی طلوع صبح صادق ضروری نہیں ہوگا، بلکہ قربانی کے آغاز و مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، یعنی قربانی کا جانور جس جگہ ہو وہاں اگر ۱۰ رزوی الحجہ کی صبح صادق ہوگئی تو اگر وہ جگہ دیہات ہے جہاں نماز عید نہیں ہوتی ہو تو اسی وقت سے قربانی کا وقت شروع ہو جائے گا اور اگر شہر ہے تو پورے شہر میں کہیں بھی ایک جگہ نماز عید ہوگئی تو قربانی کرنا درست ہو جائے گا، خواہ جس شخص کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے وہاں ۹ رزوی الحجہ ہو یا ۱۰

ذی الحجہ، اسی طرح ایام قربانی کے اختتام میں بھی مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، مثلاً: جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں ذی الحجہ کی ۱۲ تاریخ گزر چکی تو ایام قربانی ختم ہو جائیں گے، خواہ جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہو وہاں ابھی ۱۱ یا ۱۲ ذی الحجہ ہو۔

اس قول کے حاملین اور مؤیدین میں سرفہرست رشید احمد فریدی ہیں، مفتی اعظم گجرات فقیہ عصر مفتی عبدالرحیم لاچپوری نور اللہ مرقدہ کے ایک فتویٰ سے بھی بظاہر اس قول کی تائید ہوتی ہے (دیکھئے: فتاویٰ رضویہ ۹/ ۳۱۳، ۳۱۵)۔

حضرت مولانا مفتی ظفر الدین مفتاحی مدظلہ العالی، سابق مفتی جامعہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ بھی اسی قول کے مطابق ہے اور بندہ کی ناقص رائے بھی یہی ہے۔

ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

اس سلسلے میں فقہاء کرام خصوصاً فقہاء احناف ہندو پاک کے درمیان اختلاف تفصیل سے گزر چکا کہ جن علماء کرام نے وقت کو قربانی کے لیے سبب وجوب قرار دیا ہے ان کے نزدیک مکان اضحیہ کا اعتبار اسی وقت ہوگا جب کہ مالک اضحیہ کے یہاں سبب وجوب جو کہ قربانی کے ایام ہیں آچکا ہو۔

جبکہ دیگر حضرات جن کے نزدیک وقت قربانی کے لیے وجوب اداء کا سبب ہے مطلقاً مکان اضحیہ کا اعتبار کرتے ہیں، خواہ مالک اضحیہ کے یہاں ابھی قربانی کے ایام آئے ہوں یا نہیں۔

آغاز قربانی کے لیے قربانی کرنے والے کا مقام اور اختتام میں مقام قربانی کا اعتبار

فقہاء کا اس مسئلہ پر تقریباً اتفاق ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوتا ہے، قربانی کرنے والے کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوتا، صاحب مذہب سیدنا امام ابو یوسف اور سیدنا امام محمدؒ سے بھی یہی قول صراحۃً منقول ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مقام قربانی کا اعتبار مالک



اضحیہ پر ایام قربانی آنے کے بعد ہوگا یا پہلے بھی ہو سکتا ہے، اس کی تفصیل نزر چکی ہے، میری ناقص رائے کے مطابق آغاز قربانی کے لیے مالک اضحیہ اور اختتام میں مکان قربانی کا اعتبار بہتر و مناسب ہے، مثلاً: جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہو وہاں ۹ رذی الحجہ ہو اور جس جگہ قربانی کی جارہی ہو وہاں ۱۰ رذی الحجہ ہو تو اس دن قربانی کرنے کے بجائے ۱۱ رذی الحجہ کو کر لیا جائے تاکہ اس کی قربانی بلا کسی شک و شبہ کے درست ہو جائے، اسی طرح قربانی کے ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہو، جیسے: جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے وہاں ۱۲ رذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی دی جارہی ہے وہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو تو اس روز اس کی طرف سے قربانی کرنا درست نہیں ہوگا۔ **ہذا ما ظہر لی واللہ اعلیٰ وأعلم بالصواب۔**



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا روح الامین (انیم پی) ☆

حامداً ومصلياً!

”إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن منها وحملها الإنسان، إنه كان ظلوماً جهولاً“ (۷۲/۳۳)۔

(ہم نے دکھلائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو پھر کسی نے قبول نہ کیا کہ اس کو اٹھائیں اور اس سے ڈر گئے اور اٹھا لیا اس کو انسان نے، یہ ہے بڑا بے ترس نادان)۔  
بقول علامہ شبیر احمد عثمانی ”یہ امانت ایمان و ہدایت کا ایک تخم ہے جو قلوب بنی آدم میں بکھیرا گیا، جس کو ”ما بہ التكليف“ بھی کہہ سکتے ہیں“ (تفسیر عثمانی)۔

اسی اصولیین ”اہلیۃ الوجوب“ سے موسوم کرتے ہیں، اور ان کے نزدیک پیدائش کے ساتھ ہی انسان الزام اور التزام کے قابل ہے، اور اس بات کا اہل ہے کہ اس کے ذمہ سے وجوب متعلق ہو، البتہ وجوب بذات خود مقصود نہیں بلکہ مقصود اس کا حکم (اداء عن اختیار) ہے، اس لئے جس طرح نکل کے انعدام سے وجوب معدوم ہو جاتا ہے، اسی طرح حکم اور غرض کے فقدان سے وجوب ابتدائے آفرینش سے انسان کے ذمہ متعلق نہیں ہوتا ہے (دیکھئے: تقریر لاصول فخر الاسلام ایڈیو وی ۸۹/۲)۔

پھر جب انسان کی صلاحیت میں کمال پیدا ہوتا ہے، اور وہ حقوق کی ادائیگی کا متحمل ہوتا

’ ہذا استراۃ جامعہ مفہم سعادت، ہانسوٹ، بھروچ، گجرات

ہے تو اس کے ذمہ سے الزام والتزام متعلق ہوتا ہے، جس کو اصولیین ”اہلیت اداء“ کہتے ہیں۔

وجوب اداء اسی اہلیت اداء کی فرع ہے، اور اس کا مدار قدرت پر ہے، پھر بعض عبادات کے وجوب کے لیے قدرۃ ممکنہ کافی ہے، اور بعض کے لیے قدرۃ میسرہ ضروری ہے، فقہاء شرائط وجوب واداء کے عنوان سے جو امور بیان کرتے ہیں، وہ اسی قدرت کی شرح ہوتی ہے۔

پھر عبادات دو قسم پر منقسم ہیں: موقتہ وغیر موقتہ، غیر موقتہ میں نفس وجوب وجوب اداء سے منفک ہو سکتا ہے۔ چنانچہ وجوب کے تحقق ہونے پر شرط اداء کے وجود سے پہلے ہی اس کا اداء کرنا درست ہے۔ جیسے زکوٰۃ، نصاب نامی کے مالک ہونے پر اس کا نفس وجوب ظاہر ہوتا ہے اور حولان حول سے وجوب اداء لیکن وجوب اداء سے پہلے اداء کرنے سے فرض اداء ہو جاتا ہے، یہی صدقہ فطر کا حکم ہے، بخلاف موقتہ کہ اس میں نفس وجوب، وجوب اداء سے منفک نہیں ہوتا، اسی لئے عموماً ایسی عبادات کے لئے جہاں وقت شرط اداء ہے، وہیں سبب وجوب بھی ہے کیونکہ وقت سے پہلے اداء پر قدرت نہیں ہوتی، اور وجوب سے مقصود ادا ہی ہے، جیسے نماز کے لئے وقت شرط اداء بھی ہے اور سبب وجوب بھی، اس طرح روزہ، اس کے لئے رمضان شرط اداء بھی ہے، اور سبب وجوب بھی، حتیٰ کہ نماز اور روزہ وقت سے پہلے نفل ہوتا ہے، بخلاف زکوٰۃ وقت سے پہلے فرض کے طریق پر اداء ہو جاتی ہے۔

”الواجب بسبب الوقت ما هو المشروع نفلا في غير الوقت الذي هو سبب الوجوب وبيان هذا في الصوم فإنه مشروع في كل يوم وجد الأداء أولم يوجد، وفي رمضان يكون مشروعاً واجباً بسبب الوقت سواء وجد الخطاب بالأداء لوجود شرطه وهو التمكن من الأداء أولم يوجد“ (كشف الأسرار على أصول فخر الاسلام، روى ۳۴۱/۲)۔

البتہ حج اگرچہ عبادت موقتہ ہے، لیکن اس کا سبب وجوب وقت نہیں، بلکہ بیت اللہ

ہے: ”الوقت شرط الأداء بدلالة أنه لا يتكرر بتكرره غير أن الأداء شرع متفرقا منقسما على أمكنة يشتمل عليها جملة وقت الحج الخ“ (ایضاً ۲/۳۵۸)۔

تاہم حج کا وجوب، شرائط وجوب کے ایام ہی میں پائے جانے پر ہوتا ہے، ایام حج سے پہلے وجوب نہیں ہوتا حتیٰ کہ کوئی شخص شہر حج سے پہلے اور قافلوں کی مکہ المکرمہ روانگی سے پہلے زادوراحلہ پر قادر ہے، تو اس کے لئے حج کی تیاری لازم نہیں، وہ اس مال کو اور مصارف میں صرف کر سکتا ہے (دیکھئے: بدائع الصنائع ۲/۳۱۰)۔

نیز نفس وجوب ثابت ہونے پر فریضہ لازم ہو جاتا ہے، اور ذمہ اس وقت تک فارغ نہیں ہوتا جب تک اسے ادا نہ کر لیا جائے، خواہ بصورت اداء یا بصورت قضاء و کفارہ و وصیت، چاہے یہ اداء شرط اداء کے فقدان کی بناء پر فوت ہوا ہو، چنانچہ نائم کے ذمہ نماز کی قضاء لازم ہے حالانکہ اس حالت میں وہ اداء کا مخاطب نہیں تھا، لیکن سبب وجوب کے پائے جانے پر نفس وجوب اس کے حق میں لازم ہوا، اسی وجہ سے فریضہ حج میں جن حضرات نے راستے کے امن کو شرط قرار دیا ہے، ان کے نزدیک اگر فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو وصیت لازم ہے۔

”والحاصل أن أصل الوجوب يثبت بالسبب جبراً ولا يشترط فيه القدرة على الأداء ووجوب الأداء يثبت بالخطاب جبراً ولكن يشترط فيه القدرة على الأداء أعني قدرة الأسباب والآلات“ (البدائع ۲/۳۱۰)۔

مذکورہ بالا تفصیل سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱- انسان کے لئے اہلیت وجوب ابتداء آفرینش ہی سے ثابت ہے۔
- ۲- وجوب بذات خود مقصود نہیں بلکہ مقصود اداء ہے۔

۳- عبادات غیر موقتہ میں نفس وجوب، وجوب اداء سے منفک ہو سکتا ہے، اور شرط اداء سے پہلے ہی فریضہ ادا ہو سکتا ہے، بخلاف عبادات موقتہ کے۔

۴- عبادات موقتہ میں شرط اداء کے وقت مخصوص میں پائے جانے پر ہی نفس وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۵- نفس وجوب کے ثابت ہونے کے بعد ممداء کے بغیر سبکدوش نہیں ہوتا ہے، حتیٰ کہ وصیت لازم ہوتی ہے۔

ان ہی نتائج کو اخذ کرنے کے لئے مذکورہ تفصیل ذکر کی گئی، مضمون اثر چہ طویل ہو گیا، لیکن ہمارا مدعی اہلیت وجوب، نفس وجوب، اور عبادات موقتہ وغیرہ موقتہ کے درمیان فرق ملحوظ رکھنے ہی پر موقوف ہے، نیز یہ غلط فہمی کا سبب بن سکتا ہے، اب مقصود کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

#### ۱- سبب وجوب و وجوب اداء

قربانی حنیفہ کے نزدیک واجب ہے، اس کے شرائط وجوب: حریت، اسلام، اقامت اور یر ہیں، اور اس کی شرط اداء وقت (ایام نحر) ہے، اور شہر میں مقیم کے حق میں ایک اور شرط ہے، وہ یہ کہ عید کی نماز کے بعد ہو۔ اور اس کا سبب وجوب وقت (ایام نحر) ہے۔ چنانچہ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ مصری کے حق میں اول وقت اداء بعد نماز ہے، لیکن نفس وجوب کے حق میں وقت یوم النحر کی طلوع فجر ہے: "الأضحیة واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسر فی یوم الأضحی عن نفسه وعن ولده الصغار۔ هذه رواية الحسن عن أبي حنيفة وروی عنه أنه لاتجب عن ولده وهو ظاهر رواية" (متن الہدایہ مع فتح القدیر ۸/۴۲۵)۔

"قال صاحب النهاية وأما شرائطها فنوعان: شرائط الوجوب وشرائط الأداء، أما شرائط الوجوب، فاليسار التي يتعلق به وجوب صدقة الفطر والإسلام والوقت، وهو أيام النحر، وأما شرائط الأداء فالوقت ولو ذهب الوقت تسقط الأضحیة إلا أن في حق المقيمين بالمأصار يشترط شرط آخر وهو أن

یکون بعد صلاة العيد“ (تکملہ فتح القدیر ۸/۴۲۵)۔

”وسببها الوقت وهو أيام النحر لأن السبب يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سببا وكذا إذا لازمه فتكرر بتكرره كما عرف في الأصول“ (عنايہ علی ہاشم تہذیب الفقہ القدیر ۸/۴۲۳)۔

”أول وقت أدائها في حقهم بعد الصلاة وإن كان أول وقت وجوبها بعد طلوع الفجر من يوم النحر“ (تکملہ فتح القدیر ۸/۴۲۳)۔

الغرض قربانی ایک عبادت وقت ہے، اس لئے اہلیت وجوب بلکہ شرائط وجوب پائے جانے کے باوجود وقت (ایام نحر) سے پہلے اس کا وجوب ثابت نہ ہوگا۔

اولاً: اس لئے کہ وجوب سے مقصود اس کا حکم ہے اور وہ وقت سے پہلے ممکن نہیں۔

ثانیاً: اس لئے کہ شرائط وجوب کا وقت میں پایا جانا معتبر ہے وقت سے پہلے نہیں۔

ثالثاً: اس لئے کہ وقت محض شرط اداء نہیں بلکہ نفس وجوب کا سبب بھی ہے، اسی لئے وقت سے پہلے نفس ہے، جیسے نماز و روزہ، چنانچہ مصری کے حق میں بعد الصلاة اول وقت اداء ہے، جب کہ طلوع فجر اول وقت وجوب ہے۔

۲- مکان ذبح یا مکان مذبح عنہ

فی باب الأداء

”وقت سے پہلے نفل ہونا اور فریضہ کا اداء نہ ہونا“ یہ اصول جس طرح اہل حق میں ہے۔ وکیل کے حق میں بھی ہے، کیونکہ وکالت ان ہی امور میں ہوتی ہے، جن کا اہل مالک ہو، لہذا جب خود مذبح عنہ کا عمل وقت سے پہلے فرض کی جانب سے کافی نہیں، تو اس کے وکیل کا عمل فرض کی ادائیگی کے لئے کیے کافی ہوگا، اس لئے نفس وجوب میں مکان مذبح عنہ کا اعتبار ہوگا۔ ”کل

عقد جاز أن يعقده الإنسان بنفسه جاز أن يوكل به غيره“ (تدویری ۲۱)۔

البتہ نفس وجوب ثابت ہونے کے بعد ادائے اضحیہ میں مکان ذبح کا اعتبار ہے، چنانچہ مصری کا اضحیہ، غیر مصری، دیہات میں (جہاں عید کی نماز واجب نہیں) طلوع فجر کے بعد ذبح کر سکتا ہے، کیونکہ مصری کے حق میں سبب وجوب کا اول وقت طلوع فجر ہے، اگرچہ ادائے وجوب کا وقت بعد صلاۃ ہے، لیکن غیر مصری کے لئے ادائے وجوب کا وقت بھی طلوع فجر ہے (الخط البرہانی ۶/۷۷۷)۔

### فی باب الفوات

یزفوات کے حق میں مذبح عتہ کے مکان کا اعتبار ہوگا، مکان ذبح کا نہیں، اسی ضابطہ کی بناء پر جو ماقبل میں گزرا کہ ”وکالت ان ہی امور میں معتبر ہے، جن کا اصل مالک ہو“ لہذا جب اصل خود اراقہ دم کے ذریعہ اپنا فریضہ ادا نہیں کر سکتا تو وکیل کیونکر اداء کر سکے گا، چنانچہ اب تو تصدق واجب ہوگا، اور برعکس صورت (مذبح عتہ کے یہاں ۱۳ روزی الحجہ ہو اور مکان ذبح میں ۱۲ روزی الحجہ) میں بھی مذبح عتہ کے مکان کا اعتبار ہوگا، کیونکہ اراقہ دم ایام غری میں عبادت ہے، اور مکان ذبح میں ایام ختم ہو چکے:

”وإذا مضى أيام النحر، فقد فاتته الذبح“ لأن الإراقة إنما عرفت في زمان مخصوص، ولكن يلزمه التصديق بقيمة الأضحية، إذا كان ممن يجب عليه الأضحية“ (ایضاً)۔

الغرض ”المعتبر مکان الأضحية لا مکان من علیہ“ ضابطہ کو فقہاء نے دو مقام پر جاری کیا ہے۔

۱۔ مؤکل مصر میں ہو اس پر یوم النحر کی فجر طلوع ہو چکی ہو، اور وکیل دیہات میں ہو، جہاں نماز عید واجب نہ ہو۔

۲۔ دونوں مصرعی میں ہوں البتہ وکیل کے یہاں نماز عید ہو چکی ہو اور مؤکل کے یہاں نہیں۔ ظاہر ہے ان دونوں صورتوں میں مؤکل پر وجوب ہو چکا ہے اور دونوں کے یہاں ایام نحر باقی ہیں۔

خلاصہ کلام

۱۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے، اور وجوب اداء کے لئے شرط، جیسے نماز و روزہ کے لئے۔

۲۔ مؤکل پر وجوب ثابت ہونے کے بعد ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، یعنی قبل الصلوٰۃ اور بعد الصلوٰۃ کے اعتبار سے۔

۳۔ قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام مذبح عید کا اعتبار ہوگا، لہذا مذبح عید کے حق میں جب وقت فوت ہو گیا، تو اس کی قربانی اداء نہ ہوگی، بلکہ تصدق واجب ہوگا، اور برعکس صورت (مذبح عید کے یہاں ۱۲/ ذی الحجہ اور مقام قربانی میں ۱۳/ ذی الحجہ) میں بھی اداء نہ ہوگی، کیونکہ اراقہ ایام مخصوص میں ہی عبادت ہے اور وہ ایام فوت ہو چکے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

☆☆☆



## قربانی کے ایام و اوقات میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی رضوان الحسن مظاہری رحمہ اللہ

”إِنَّا أَغْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ فَضْلًا لِّوَبَّكَ وَانْحَرْ، إِنَّ شَانِكَ هُوَ الْإِبْتَرُ“۔  
(بے شک ہم نے آپ کو کوثر عطا فرمائی ہے، سو آپ اپنے پروردگار کی نماز پڑھئے اور قربانی کیجئے بالیقین آپ کا دشمن ہی بے نام و نشان ہے)۔

قربانی ایک اہم عبادت ہے اور شعار اسلام ہے، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں بھی اس کو عبادت سمجھا جاتا تھا مگر بتوں کے نام سے قربانی کرتے تھے ایسی آج تک بھی دوسرے مذاہب میں قربانی کرتے ہیں، سورہ کوثر میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ جس طرح نماز اللہ کے سوا کسی کی نہیں ہو سکتی قربانی بھی اسی کے نام پر ہونی چاہئے (فَضْلًا لِّوَبَّكَ وَانْحَرْ) کا یہی مفہوم ہے دوسری ایک آیت میں اسی مفہوم کو دوسرے عنوان سے اس طرح بیان فرمایا ہے: ”إِنْ صَلَّاهُ وَنَسَكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ (حوالہ فقیر ابن کثیر)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت دس سال مدینہ طیبہ میں قیام فرمایا، ہر سال برابر قربانی کرتے رہے، معلوم ہوا کہ قربانی صرف مکہ معظمہ والوں کے لئے اور مدینہ کے لئے مخصوص نہیں، ہر شخص پر، ہر شہر میں، ہر دیہات و گاؤں میں بعد تحقیق شرائط واجبہ (ترمذی)۔  
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو اس کی تاکید فرماتے تھے، اس لئے جمہور اسلام

کے نزد یک قربانی واجب ہے (الثانی، جوامع الفقہ)۔

قربانی کی یادگار جواب سے چار ہزار سال قبل خدا کے ایک سچے فرماں بردار بندے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنے مالک کے حضور میں پیش کی تھی۔

قربانی کا اہم مقصد یہ ہے کہ انسان اپنے خالق و مالک سے بے پناہ محبت و تعلق کا اظہار کرے وہ اس کی محبت کو دنیا کی تمام چیزوں کی محبت پر ترجیح دے کہ وہ اس کے لئے اپنی محبوب سے محبوب ترین چیز کو قربانی کرنے میں دریغ نہ کرے اور خود کو اللہ سے اتنا جوڑے کہ جس وقت جس کا اسے حکم دیا جائے وہ فوراً اس کو عملی جامہ پہنا دے جب تک انسان اپنے آپ کو اس مرحلے تک نہیں پہنچاتا ہے اس وقت تک اس کا ایمان مکمل نہیں ہو سکتا اس کے اندر ایمانی مٹھاس پیدا نہیں ہو سکتی ہے۔ قربانی سے متعلق راقم نے جو چند سطور تحریر کیا ہے اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جمہور علماء اور احناف فضاء شریعت کو پیش نظر رکھتے ہوئے قربانی کے وجوب کے قائل ہیں، اسی طرح دوسری عبادتوں کے مانند قربانی بھی وقت کے ساتھ مربوط ہے، اس لئے جمہور کے نزدیک اوقات قربانی ۱۰ رذی الحجۃ تا ۱۲ رذی الحجۃ کے غروب آفتاب تک ہے اور یہ بات بھی سٹے ہے کہ مغربی اور مشرقی ممالک میں بعض اوقات تاریخ میں ایک دن کا فرق ہو جاتا ہے ممکن ہے کہ ایک جگہ دس ذی الحجۃ شروع ہو گئی ہو اور دوسری جگہ ۹ رذی الحجۃ ہی ہو یا اس طور پر کہ ایک مقام پر ۱۳ رذی الحجۃ شروع ہو اور دوسرے مقام پر ۱۲ رذی الحجۃ ہو۔ ان تمام حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے فقہاء نے بھی قربانی سے متعلق جو شرائط لکھے ہیں وہ واضح ہیں۔

۱۔ قربانی کے واجب ہونے اور وجوب اداء دونوں کے لئے وقت کا ہونا شرط اور لازم ہے۔ یعنی کسی پر قربانی واجب ہونے کے لئے صرف مالدار ہونا، مقیم ہونا کافی نہیں ہے، بلکہ وقت کا ہونا بھی شرط ہے یعنی ایام نحر کا ہونا، اگر کوئی مالدار مسلمان مقیم ۹ رذی الحجۃ ہی کو فوت ہو گیا تو اس پر قربانی واجب نہیں ہے، جس طرح نماز وقت سے قبل واجب نہیں ہے اسی طرح قربانی بھی وقت

سے قبل واجب نہیں۔ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: ”الأضحیة واجبة علی کل حر مسلم مقيم موسر فی يوم الأضحی“ (ہدایہ کتاب الاضحية) (قربانی واجب ہے ہر آزاد، مقيم، مالدار مسلمان پر ایام نحر میں)۔

”وأما الذى يرجع إلى وقت التضحية فهو أنها لايجوز قبل دخول الوقت لأن الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الوجوب كوقت الصلاة فلايجوز لأحد أن يضحي قبل طلوع الفجر الثانى من اليوم الأول من أيام النحر ويجوز بعد طلوعه سواء كان من أهل المصر أو من أهل القرى“ (بدائع مطبوعہ زکریا پور ہند ۲/۱۱۲)۔

بہر حال قربانی کا وقت ایام نحر ہے، وقت کے دخول سے قبل جائز نہیں ہوگی، اس لئے کہ وقت ہی قربانی کے واجب ہونے کا سبب ہے، جیسا کہ نماز کے وجوب کے لئے وقت شرط ہے، وقت سے قبل نماز جائز نہیں، اسی طرح یوم نحر کے طلوع سے قبل کسی کے لئے قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔

”وسببها الوقت وهو أيام النحر“ (مجمع الزہری ۲/۵۱۶)۔

(قربانی کے واجب ہونے کا سبب وہ وقت ہے)۔

”إن سبب وجوب الأضحیة الوقت وهو أيام النحر“ (فتح القدیر ۹/۵۰۹)۔

(یقیناً قربانی کے واجب ہونے کا سبب وہ وقت ہے اور وہ ایام قربانی ہیں)۔

ایام قربانی میں مکان اضحیہ ہی معتبر ہے جیسا کہ فقہاء کرام نے اس کی تشریح کی ہے۔

”وأما شرائط أدائها فمنها الوقت في حق المصرى بعد صلاة الإمام

والمعتبر مكان الأضحیة لما كان المضحي وسببها طلوع فجر يوم النحر“

(البحر الرائق مطبع کراچی ۸/۱۷۳)۔

”ثم المعتبر في ذلك مكان الاضحية حتى لو كان في السواد والمضحى في المصر يجوز لانشقاق الفجر وعلى عكسه لايجوز إلا بعد الصلاة“ (حوالہ مجمع لا نہر ۵۱۶/۲)۔

فقہائے کرام کی ان تشریحات سے جو چیزیں واضح ہوتی ہیں اس کا خلاصہ تحریر ہے اور ان تمام تشریحات سے تین چیزوں کو الگ الگ سمجھنا ضروری ہے:

الف- سبب وجوب یعنی قربانی واجب ہونے کا سبب- یہ قربانی کا وقت ہے جو یوم النحر کے طلوع صبح صادق سے شروع ہو کر بارہویں تاریخ کے غروب تک رہتا ہے۔

ب- شرط وجوب یعنی قربانی واجب ہونے کی شرط آزاد مسلمان کا مالک نصاب ہونا۔  
ج- شرط ادا یعنی مالک نصاب پر قربانی کے ایام اور وقت کا داخل ہونے کی وجہ سے

قربانی واجب ہو جاتی ہے پھر اس کے لئے قربانی ادا کرنے میں ایک مزید شرط ہے وہ یہ ہے کہ شہری آدمی کے لئے نماز عید الاضحیٰ کی ادائیگی لازم ہے یہی شہری کے لئے ادائیگی کی شرط ہے، مگر یہ شرط دیہاتی پر لاگو نہیں ہوتی اور شرط ادا میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہے مکان مضحی کا اعتبار نہیں۔

لہذا جہاں جانور ہوگا وہاں کا اعتبار ہوگا، اور جہاں مالک ہوں وہاں کا اعتبار نہیں۔ یہ مسئلہ صرف تیسری شرط کے اعتبار اور پہلی اور دوسری شرط کے وجوب کے بغیر تیسری شرط کا تصور ہی نہیں ہو سکتا۔ لہذا سب سے پہلے اول شرط یعنی دونوں جگہ قربانی کے زمانے کا آنا لازم ہے۔ پھر شرط

ثانی یعنی زمانے قربانی میں مسلمان کا مالک نصاب ہونا، ان دونوں شرطوں کے ایک ساتھ پائے جانے کے بعد تیسری شرط پائی جائے گی اور تیسری شرط ایک خصوصی اور جزوی شرط ہے عمومی اور کلی نہیں۔ اصل میں جواب کا خلاصہ یہ نکلا کہ مکان اضحیہ کا اعتبار کرنا اس وقت درست ہے جب

کہ مالک اضحیہ کے یہاں شرط یعنی سبب وجوب کا جو کہ قربانی کے ایام ہیں دونوں جگہ پایا جانا لازم ہے، اگر ہندوستان کا آدمی سعودی عرب میں قربانی کا روپیہ بھیج دیتا ہے اور وہاں ہندوستان

سے ایک دن قبل قربانی کا دن شروع ہو جاتا ہے، اب اگر مالک قربانی ہندوستان میں اسی دن مرجاتا ہے تو اس پر قربانی واجب ہی نہیں ہوئی حالانکہ مکان اضحیہ میں جہاں قربانی ہوئی ہے وہاں پر وقت ہو چکا تھا، لہذا مکان اضحیہ اور مکان مالک دونوں جگہ قربانی کا سبب وجوب یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق کا ہونا شرط ہے۔ نیز مالک اضحیہ اور مکان اضحیہ دونوں کے لئے زمانہ اضحیہ جو جمہور کے نزدیک تین دن ہیں اس میں ہونا ضروری ہے، لہذا مکان اضحیہ میں ۱۳ ذی الحجہ ہو اور مالک اضحیہ کے یہاں ۱۲ ذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی درست نہ ہوگی۔ واللہ اعلم۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا ارشد شاداب مدظلہ

ایام نحر میں قربانی کرنا امت مسلمہ کے لئے ایک اہم اور یادگار عبادت ہے۔ اس کی مشروعیت اللہ تعالیٰ کے ایک ایسے برگزیدہ بندے کے عمل کی یاد میں ہوئی ہے جس کا اطاعت الہی پر مبنی اور اخلاص سے بھرپور عمل اللہ تعالیٰ کو اس قدر پسند آیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی یاد کو قیامت تک باقی رکھنے کے لئے قربانی کا حکم جاری فرمایا اور امت مسلمہ پر اس کو واجب قرار دیا۔ چنانچہ تمام مسلمان عید الاضحیٰ کے موقع پر اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے قربانی کا فریضہ ادا کرتے ہیں۔ قربانی سے متعلق چند اہم فقہی سوالات کے جواب ہم ذیل میں پیش کر رہے ہیں:

۱۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔ لہذا دس ذی الحجہ کی صبح صادق سے قبل قربانی واجب نہیں ہوگی۔

”أما وقت الوجوب فأيام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم“ (بدائع الصنائع ۴/۱۹۸)۔

(قربانی واجب ہونے کا وقت ایام نحر ہے تو دخول وقت سے پہلے قربانی واجب نہیں ہوتی کیونکہ واجبات مؤقتہ اپنے وقت سے پہلے واجب نہیں ہوتے۔ جیسے نماز و روزہ وغیرہ)۔

”فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتجب عند استجمار شرائط الوجوب“ (بدائع ۴/۱۹۸)۔

پیش کردہ مباحثہ مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی، مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، پٹنہ

(جب یوم النحر میں صبح صادق ہو جائے تو وجوب کا وقت داخل ہو جائے گا اور تمام شرائط پائے جانے کے وقت قربانی واجب ہوگی)۔

”أما ركنها فذبح مايجوز ذبحه في الأضحية بنية الأضحية في أيامها“  
(ہندیہ ۲۹۱/۵)۔

(قربانی کا رکن قربانی کی نیت سے قربانی کے زمانے میں اس چیز کا ذبح کرنا جس کی قربانی جائز ہے)۔

اس عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ ایام مقررہ (۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ) قربانی کے لئے رکن ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ رکن کے فوت ہو جانے سے وہ چیز بھی فوت ہو جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص ایام قربانی کے علاوہ دنوں میں قربانی کرے خواہ پہلے یا بعد میں تو اس کی قربانی درست نہیں ہوگی۔

تکملہ بحر الرائق میں وقت کو قربانی کے لئے سبب قرار دیا ہے: ”وسببها طلوع فجر يوم النحر“ (تکملہ البحر الرائق ۳۱۷/۸)۔

فتاویٰ ولوالحجہ میں ہے کہ قربانی کا ان کے مخصوص ایام میں کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ ذبح ایک قربت ہے جس کا ایام مخصوصہ (۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ) میں پایا جانا ضروری ہے۔ لہذا وقت گزرنے کے بعد قربانی کرتا ہے تو قربانی درست نہ ہوگی (فتاویٰ ولوالحجہ ۷۹/۳)۔

صاحب التوضیح نے دس ذی الحجہ کو صبح صادق سے قبل قربانی کے قابل قرار دیا ہونے پر اجماع نقل کیا ہے۔

”أجمعوا أنه لايجوز أن يضحي قبل طلوع الفجر يوم العيد“ (التوضیح ۶۰۸/۲۶)۔

(فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عید کے دن طلوع فجر سے پہلے قربانی کرنا

جائز نہیں ہے۔

ان تمام عبارتوں سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وقت قربانی کے لئے نفس وجوب کا سبب ہے۔ قربانی صرف ان ہی تین دنوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لئے اگر ان ایام سے پہلے یعنی یوم عرفہ کو یا ان ایام کے بعد یعنی ۱۳ رزی الحجہ کو قربانی کرتا ہے تو یہ قربانی درست نہ ہوگی۔ فریضہ اس کے ذمہ باقی رہے گا۔

۲- یہ معلوم ہے کہ شہر میں رہنے والا شخص ۱۰ رزی الحجہ کو عید کی نماز کے بعد قربانی کرے گا۔ اور قریہ (جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی) میں رہنے والا شخص ۱۰ رزی الحجہ کو صبح صادق کے بعد قربانی کر سکتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ایک شخص ایک مقام پر ہے اور اس کی قربانی دوسرے مقام پر ہو رہی ہے تو کس کے مقام کا اعتبار ہوگا۔ قربانی کرنے والے کے مقام کا یا اضحیہ کے مقام کا؟ فقہاء کرام اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر کوئی شخص شہر میں ہے تو اس کی طرف سے قربانی دیہات میں ۱۰ رزی الحجہ کو بعد نماز فجر ہو سکتی ہے۔ اور اگر کوئی شخص دیہات میں ہے تو اس کی طرف سے شہر میں قربانی بعد نماز فجر نہیں ہو سکتی بلکہ نماز عید کے بعد ہی ہوگی (دیکھئے: بدائع الصنائع ۳/۲۱۳)۔

ملک العلماء کا سانی وضاحت سے لکھتے ہیں کہ جانور کے مقام کا اعتبار کیا جائے گا۔ صاحب اضحیہ کے مقام کا اعتبار نہیں ہوگا۔

”إنما يعتبر في هذا مكان الشاة لما كان من عليه“ (بدائع ۳/۲۱۳، نیز دیکھئے: فتاویٰ ہندیہ ۵/۲۹۵)۔

”قال محمد: أنظر في هذا إلى موضع الذبح دون المذبح عنه“ (ہندیہ ۵/۲۹۵، اسی طرح کی بات فتاویٰ ولولائیہ میں مذکور ہے، دیکھئے: ولولائیہ ۷/۷۹۳)۔

(امام محمد فرماتے ہیں کہ اس بارے میں میرا خیال ہے کہ مقام ذبح کا اعتبار کیا جائے گا۔ جس کی طرف سے ذبح کیا جا رہا ہے اس کے مقام کا اعتبار نہیں کیا جائے گا)۔



ان تمام فقہی عبارتوں سے معلوم ہو جاتا ہے کہ جہاں قربانی ہو رہی ہے اس مقام کا اعتبار کیا جائے گا۔ صاحب اضحیہ کے مقام کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس لئے اگر صاحب اضحیہ شہر میں رہتا ہے اور اس کی قربانی کا جانور دیہات یا ایسی جگہ ہے جہاں نماز عید نہیں ہوتی تو مقام قربانی کا اعتبار کرتے ہوئے دسویں ذی الحجہ کو طلوع فجر کے بعد اس کی قربانی ہو سکتی ہے۔

لیکن اگر قربانی کے مقام اور صاحب اضحیہ کے مقام میں اس قدر دوری ہے کہ تاریخ میں ایک دن یا اس سے زیادہ کا فرق ہو جاتا ہے مثلاً ایک جگہ ۹ تاریخ ہے اور دوسری جگہ ۱۰ تاریخ ہے تو کس مقام کا اعتبار کیا جائے گا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں مقام کا اعتبار کیا جائے گا اس طور سے کہ نفس وجوب کے لئے صاحب اضحیہ کے مقام کا اعتبار ہوگا یعنی یہ دیکھا جائے گا کہ صاحب اضحیہ کے یہاں دس ذی الحجہ کی صبح صادق ہو چکی ہو تاکہ اس پر قربانی واجب ہو جائے۔ اور قربانی کے لئے قربانی کا جانور جہاں ہے وہاں کے ایام کا اعتبار ہوگا کہ وہاں قربانی کے ایام موجود ہوں یعنی ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ میں سے کوئی تاریخ ہو۔

۳ قربانی کی عبادت صرف تین ایام کے ساتھ خاص ہے۔ ان کے علاوہ دوسرے ایام میں قربانی عبادت نہیں ہے۔ اور یہ ایام ہیں ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ۔ اوپر اس کی وضاحت کی جا چکی ہے کہ قربانی کے لئے مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا۔ البتہ نفس وجوب کے لئے مکان مضحی کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر صاحب اضحیہ کے یہاں ۱۰ ذی الحجہ ہے اور مکان اضحیہ میں ۱۱ یا ۱۲ تاریخ ہے تو قربانی کرنا درست ہوگا۔ اگر صاحب اضحیہ کے یہاں ۹ تاریخ ہے اور مکان اضحیہ میں ۱۰ یا ۱۱ ہے تو قربانی درست نہیں ہوگی کیونکہ ابھی صاحب اضحیہ پر قربانی واجب ہی نہیں ہوئی ہے۔ اگر صاحب اضحیہ کے یہاں ۱۱ یا ۱۲ تاریخ ہے اور مکان اضحیہ میں ۱۳ تاریخ ہے تو بھی قربانی درست نہیں ہوگی، کیونکہ قربانی کا وقت مکان اضحیہ میں ختم ہو چکا ہے۔

خلاصہ بحث :

- ۱۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔
- ۲۔ نفس وجوب میں مقام مضحی کا اعتبار ہوگا اور ایام قربانی میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا۔
- ۳۔ قربانی واجب ہونے کے لئے صاحب اضحیہ کے یہاں ۱۰ ذی الحجہ کی صبح صادق کا طلوع ہونا ضروری ہے۔ قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔ یعنی مقام قربانی میں ۱۳ ذی الحجہ ہے اور صاحب اضحیہ کے یہاں ۱۲ ذی الحجہ ہے تو قربانی درست نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔





## جدید فقہی تحقیقات

### باب سوم

### مختصر مقالات



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا زبیر احمد قاسمی ☆

اس عنوان بالا کے تحت تین نمبروں کے ضمن میں جو نفس سوالات ہیں ان کے جوابات تو واضح اور کتب فقہ میں تقریباً مصرح ہیں۔ لیکن سوالات قائم کرنے سے پہلے جو چند تمہیدی سطور ہیں اس سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اصل مقصود ایک خاص فلاں صورت حال کے حکم کی تحقیق ہے اور میرا اندازہ ہے کہ قائم کردہ سوالوں کے جوابات کتب فقہ کی روشنی میں اگر مل بھی جائیں تو بھی اس فلاں صورت حال کا حکم واضح طور پر معلوم نہ ہو سکے گا۔

اس لئے ہمارے خیال میں پہلا سوال ہی یوں ہونا چاہئے کہ:

”جب موجودہ دور میں مسلمان دنیا کے مختلف خطوں میں مقیم ہیں، اور صورت حال یہ ہے کہ مغربی اور مشرقی ممالک میں بعض اوقات تاریخ میں ایک دودن کا فرق ہو جاتا ہے، مثلاً کسی ملک میں ۱۰ ذوالحجہ شروع ہو جاتی ہے، اور دوسری جگہ ذوالحجہ کی نویں تاریخ ہی رہتی ہے، یا کہیں ۱۳ تیرہویں ذوالحجہ شروع ہوگئی اور دوسری جگہ بارہویں ذوالحجہ ہوتی ہے، اب اگر اس شخص کی جانب سے جس کے حق میں ابھی نویں ذوالحجہ ہی ہے، اسی دن اس جگہ قربانی کی جائے جہاں دس تاریخ شروع ہو چکی ہے، تو کیا اس کی قربانی ادا ہو جائے گی؟ اگر ہاں! تو کیا کسی عمل کے مکلف ہونے سے پہلے بھی اس کی جانب سے اس عمل کو انجام دیا جاسکتا ہے؟ اور اگر نہیں! تو کتب فقہ میں ”والمعتبر فی ذالک مکان الاضحیۃ لامکان المضحی“ جیسی عبارت فقہاء کا کیا

مطلب ہے؟

اس سوال کا جواب میرے نزدیک یہی ہے کہ مکلف پر جب تک کوئی عمل واجب ہی نہیں ہوا ہے اس کی ادائیگی خواہ خود مکلف کرے یا اس کا وکیل و نائب، ہرگز صحیح نہیں ہوگی، اور اس طرح اس آدمی کی طرف سے جس کے جائے قیام پر اس کے حق میں ابھی ذوالحجہ کی نویں تاریخ ہی ہوئی، اس جگہ بھی قربانی کی ادائیگی صحیح نہ ہوگی جہاں دس ذوالحجہ شروع ہو چکی ہے۔ کیونکہ قربانی کے وجوب کا سبب و شرط ایام قربانی کا تحقق ہو جانا ہے جو اس کے حق میں ابھی تک متحقق ہی نہیں ہوا، اس طرح اس پر ابھی قربانی واجب ہی نہیں ہوئی اور قبل الوجوب ادائیگی غیر معتبر ہی ہوتی ہے، جیسے نماز کی ادائیگی قبل دخول الوقت صحیح نہیں، اور جو اعمال موقت بالادوات ہوتے ہیں اور ان کا وجوب دخول وقت کے بعد ہوتا ہے، اس وقت اور اس سبب وجوب کے تحقق کا اعتبار اسی جگہ کا ہوتا ہے جہاں وہ مکلف مقیم ہوتا ہے، جیسا کہ نماز اور روزہ کے مسئلہ میں ظاہر ہے۔

اب ربی عبارت فقہاء مثلاً ”وأما شرائط أداؤها، فمنها الوقت، في حق المصري بعد صلاة الإمام، والمعتبر مكان الأضحية لاماكان المضحي“ (البحر الرائق ۸/۱۷۳) اور البحر کے ص ۷۵ کی یہ عبارت ”والمعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحي في المصر يجوز كما انشق الفجر وفي العكس لايجوز إلا بعد الصلوة“ وغیرہ عبارت، سب کا حاصل یہی ہے کہ قربانی واجب کی ادائیگی کے لئے جو وقت شرط و ضروری ہے اس وقت کے تحقق میں اعتبار مکان اضحیہ کا ہوگا نہ کہ مکان مضحی کا، چنانچہ مذکورہ بالا فقہی روایت ہی کی روشنی میں یہ مسئلہ معروف ہوا ہے کہ قربانی کے دن بھی شہریوں کے حق میں وقت قربانی کا آغاز امام کی فراغت صلوٰۃ کے بعد ہوتا ہے اور دیہاتی کے حق میں طلوع فجر ہی کے بعد۔ اس لئے اگر کسی شہری کے قربانی کا جانور دیہات میں ہو اور وہ خود شہر میں ہو تو دیہات کے اندر اس کی قربانی طلوع فجر کے بعد بھی صحیح ہو جاتی ہے، مگر اس کے

برعکس صورت میں بعد فجر نہیں بلکہ بعد صلوٰۃ الامام ہی صحیح ہوگی۔

فتاویٰ ہندیہ میں بھی مسئلہ اس طرح موجود ہے ”ولو أن رجلا من أهل السواد دخل المصمر لصلوة الأضحى وأمر أهله أن يضحوا عنه جاز أن يذبحوا عنه بعد طلوع الفجر، قال محمد رحمه الله أنظر في هذا إلى موضع الذبح دون المذبح عنه، كذا في الظهيرية الخ“ (۲۹۶/۵)۔ اس کا حاصل بھی وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ واللہ اعلم۔

خلاصہ یہ کہ ایک ہے قربانی کے وجوب کا وقت اور ایک ہے اداء واجب کی صحت و جواز کا وقت، پہلے میں منضحی کے حق میں اس وقت کا تحقق ضروری ہے، قبل تحقق وقت اس پر قربانی واجب ہی نہیں ہوگی اور قبل الوجوب اس کی ادائیگی معتبر اور صحیح نہیں ہوگی، اور دوسرے میں مکان اخیہ کے اعتبار سے وقت کا تحقق کافی ہو جائے گا، ہذا ما عندی والعلم عند اللہ۔

اس کے بعد مسئلہ سوالوں کا جواب حسب ذیل ہے:

۱- بندوں کے حقوق مالیہ کے اندر نفس وجوب اور وجوب ادا کے درمیان فصل و انفصال تو شاید متفق علیہ ہے، اسی طرح اللہ کے حقوق عبادات بدنہ میں، نفس وجوب اور وجوب ادا کے اندر فصل و انفصال کا نہ ہونا بھی بین فقہاء الاحناف والشافع متفق علیہ ہے، البتہ اللہ کے حقوق مالیہ مثلاً زکوٰۃ اور قربانی میں نفس وجوب اور وجوب ادا میں فصل و انفصال ہوتا ہے یا نہیں یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے مگر محققین فقہاء احناف عبادات بدنہ کی طرح عبادات مالیہ میں بھی نفس وجوب اور وجوب ادا کے درمیان فصل و انفصال کے قائل نہیں اور ذہنی طور پر اسی کو اقرب الی الحق اور احق بالقبول میں بھی سمجھتا ہوں۔ تاہم اس کو مستقل قائل بحث اور لائق مناقشہ سمجھا جاسکتا ہے، اس لئے میں اس کے متعلق گفتگو کو طول نہ دیکر ضابطہ کے جواب ہی کو فی الحال مناسب سمجھتا ہوں۔ اور اس سلسلے میں صرف اتنا لکھ دینا کافی سمجھتا ہوں کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کے



لئے بھی سبب و شرط ہے، اور ادائے واجب کی صحت و جواز کے لئے شرط ہے، اور دلیل بدائع الصنائع کی یہ عبارت ہے: ”وَأَمَّا الَّذِي يَرْجِعُ إِلَى وَقْتِ النَّصْحَةِ فَهُوَ أَنَّهَا لَا تَجُوزُ قَبْلَ دُخُولِ الْوَقْتِ لِأَنَّ الْوَقْتَ كَمَا هُوَ شَرْطُ الْوَجُوبِ فَهُوَ شَرْطُ جَوَازِ إِقَامَةِ الْوَاجِبِ، كَوَقْتِ الصَّلَاةِ.....“ (۷۳/۵)۔

۲- ایام قربانی میں ادائے واجب کی صحت و جواز کے لئے جو وقت شرط ہے اس وقت کے تحقق میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، قربانی کرنے والے کے مقام کا اعتبار نہ ہوگا، جیسا کہ مسطورہ بالا فقہی عبارتوں سے ظاہر ہے۔

۳- تاریخ میں تقدم و تاخر کے سبب اگر جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں تیرہ ذوالحجہ ہو چکی اور جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے اس شخص کے حق میں ابھی بارہ ہی ذوالحجہ ہے تو ایسی فقہی عبارت ”المعتبر في ذالك مكان الاضحية لامكان المضحى“ اور ”قال محمد رحمه الله انظر في هذا إلى موضع الذبح دون المذبوح عنه كذا في الظهيرية“ (فتاویٰ ہندیہ ۲۹۶/۵) کی روشنی میں یہ قربانی عند الاحناف درست نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## اضحیٰ کے ایام و اوقات کی شرعی حیثیت

مولانا محمد ثناء الہدی قاسمی ☆

حنفیہ کے نزدیک ہر صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے، اور جس طرح روزہ اور حج وغیرہ کے ایام شریعت نے مقرر کئے ہیں، ویسے ہی قربانی کے لیے ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ کے ایام مقرر ہیں۔ اب اگر کوئی آدمی قربانی کرنا چاہتا ہے تو اسے ان ایام میں ہی قربانی کرنی ہوگی۔ اور ان ایام کے ختم ہونے کے بعد قربانی نہیں کی جاسکے گی۔

”ایام الاضحی ثلثه، يوم الاضحی بعد طلوع الفجر ..... لأن الذبح عرف قریبہ فی هذا الوقت المخصوص فتفتوت بفوائده“ (فتاویٰ دلو الجیہ ۷۹/۳)۔

(قربانی کے تین دن ہیں، طلوع صبح صادق کے بعد قربانی کا دن شروع ہو جاتا ہے، قربانی اس مخصوص وقت میں برائے قربت ہے، اس لیے وقت کے فوت ہو جانے سے قربانی نہیں کی جاسکے گی)۔

قربانی کے ان ایام کو پالینے سے ہر صاحب نصاب پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، اس لیے کہ نماز، روزہ وغیرہ کی طرح قربانی میں بھی وقت نفس وجوب کا سبب ہے، چنانچہ دس ذی الحجہ سے قبل قربانی واجب نہیں ہوگی۔  
بدائع میں ہے:

”أما وقت الوجوب فأیام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن

الواجبات المؤقتة لاتجب قبل أوقاتهما كالصلاة والصوم“ (۱۹۸/۳)۔

صاحب بدائع نے كالصلاة والصوم کہہ کر یہ واضح کر دیا کہ وقت الوجوب سے مراد، وجوب ادا نہیں ہے، پھر جب ایام نحر میں صبح صادق ہو جائے تو تمام شرائط کی موجودگی میں قربانی واجب ہوگی۔

”فإذا طلع الفجر من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتجب عند استجماع شرائط الوجوب“ (بدائع ۱۹۸/۳)۔

(ایام نحر میں پہلے دن صبح صادق سے وجوب کا وقت شروع ہوتا ہے اور وجوب کی تمام شرائط کی موجودگی میں قربانی واجب ہوگی)۔

صاحب توضیح نے دس ذی الحجہ کو صبح صادق سے قبل قربانی کے ناجائز ہونے پر اجماع نقل کیا ہے۔

”أجمعوا أنه لايجوز أن يضحي قبل طلوع الفجر يوم العيد“ (التوضیح ۲۰۸/۶)۔

قربانی کرنے والا جس جگہ رہتا ہے، وہیں اسے قربانی بھی کرنی ہے، تو مسئلہ صاف اور واضح ہے، پریشانی اس وقت ہوتی ہے جب قربانی کا جانور کہیں ہے اور خود قربانی کرنے والا کہیں اور، دوری اس قدر ہے کہ ایک یا دو دن کی تاریخ کا فرق ہو جا رہا ہے، ہندوستان میں رہنے والا عرب میں قربانی کرنا چاہتا ہے، وہاں دس ذی الحجہ ہے جو قربانی کا دن ہے، لیکن جس کی جانب سے قربانی ہونی ہے، اس کے یہاں ابھی نو ذی الحجہ ہی ہے، قربانی کا دن شروع ہی نہیں ہوا، ایسے میں اگر عرب میں ۱۰ ذی الحجہ کو قربانی اس کی جانب سے کر دی گئی تو قربانی نہیں ہوگی۔ کیوں کہ یہ مکلف ہونے سے پہلے انجام دیتا ہے۔ اور مکلف ہونے پہلے چوں کہ نفس وجوب نہیں پایا جاتا اس لیے قربانی نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ قربانی کے لیے وقت، نفس وجوب کا سبب ہے۔

اس صورت میں ضروری ہوگا کہ جس کی جانب سے قربانی کی جا رہی ہے وہ جہاں رہ رہا

ہے، وہاں دس ذی الحجہ کی صبح صادق ہو چکی ہو۔ البتہ ۱۰ ذی الحجہ کی صبح صادق کے بعد قربانی کے لئے وقت کی تعیین، مقام قربانی کے اعتبار سے ہوگی، اگر قربانی کا جانور دیہات میں ہے، تو نماز عید سے قبل بھی قربانی ہو جائے گی۔ لیکن قربانی کا جانور شہر میں ہو اور جس کی جانب سے قربانی ہونی ہے وہ دیہات میں ہو تو قربانی نماز عید کے بعد ہی کی جاسکے گی۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”إن الرجل إذا كان في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم ليضحوا عنه فإنه يعتبر مكان التضحية“ (۲۹۵/۵)۔

فتاویٰ ہندیہ میں امام محمد کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ان کا خیال ہے کہ اعتبار مقام ذبح کا ہوگا۔ اس شخص کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا جس کی طرف سے قربانی کی جا رہی ہے (۲۹۵/۵)۔  
بدائع الصنائع میں ہے:

”فإن كان هو في مصر والشاة في الرستاق أو في موضع لا يصلح فيه وقد كان أمر أن يضحوا عنه فضحوا بها بعد طلوع الفجر قبل صلاة العيد فإنها تجزیه . لو كان هو في الرستاق والشاة في مصر وقد أمر أن يضحي عنه فضحوا بها قبل صلاة العيد فإنها لاتجزیه، إنما يعتبر في هذا مكان الشاة لامكان من عليه“ (۲۱۳/۳)۔

(قربانی کرنے والا شخص کسی شہر میں ہے اور بکری (قربانی کا جانور) دیہات میں یا ایسی جگہ جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی اور قربانی کرنے والے شخص نے دیہات کے لوگوں کو اپنی جانب سے قربانی کرنے کو کہا تھا، انہوں نے اس کی قربانی نماز عید سے پہلے طلوع فجر کے بعد کر دی تو یہ قربانی کافی ہوگی۔ (اس کے برعکس) اگر قربانی کرنے والا دیہات میں ہے اور جانور شہر میں اور اس نے شہر کے لوگوں کو قربانی کے لیے کہا تھا، انہوں نے نماز عید سے قبل کر دی تو یہ کافی نہیں ہوگی، کیوں کہ اس مسئلہ میں مقام اضحیٰ کا اعتبار ہے نہ کہ قربانی کرنے والے کے مقام کا)۔

یہاں پر یہ بات واضح طور پر سمجھ لینی چاہئے کہ قربانی کا نفس وجوب تو قربانی کرنے والے کے مقام پر ایام قربانی کے آغاز سے ہوگا۔ اس سے قبل قربانی، مکان اضحیہ میں قربانی کے ایام شروع ہونے کے باوجود نہیں ہو سکے گی، کیوں کہ یہ وجوب سے قبل ادائیگی کی طرح ہے، اس طرح ہندوستان میں رہنے والے شخص کی قربانی سعودی عرب وغیرہ میں دس تاریخ کو نہیں کی جاسکے گی، کیوں کہ اس دن ہندوستان میں قربانی کا وقت نہیں شروع ہوا ہے۔

البتہ وجوب کے بعد وقت کی انتہا میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا۔ اس لیے اگر عرب میں رہنے والے کی جانب سے قربانی ہندوستان میں کی جارہی ہے تو ۱۲ رزی الحجہ کو قربانی ہو سکتی ہے۔ لیکن ہندوستان میں رہنے والے کی قربانی عرب میں نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ قربانی کے ایام وہاں ختم ہو چکے ہیں۔ جن حضرات نے مقام اضحیہ کا اعتبار کیا ہے وہ نفس وجوب کے بعد ہے، نہ کہ نفس وجوب سے پہلے۔

ان تفصیلات کی روشنی میں سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

۱- قربانی کے لیے وقت، نماز، روزہ کی طرح نفس وجوب کا سبب ہے۔

۲- نفس وجوب میں قربانی کرنے والے کی جگہ کا اعتبار ہوگا اور ادا میں مقام اضحیہ کا۔

۳- قربانی کے ایام کے آغاز میں قربانی کرنے والے کے مقام کا اعتبار ہوگا اور اختتام

میں مقام اضحیہ معتبر ہوگا۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی انور علی اعظمی ☆

۱- قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟ اس چیز کی وضاحت کے لئے اصول فقہ کی اس تقسیم کو ملحوظ رکھنا ہوگا کہ امر دو قسم کا ہوتا ہے مطلق عن الوقت اور مقید بالوقت، پھر مقید بالوقت کی چار اقسام ہیں:

الف- وقت مودئی کے لئے ظرف ہو، ادا کے لئے شرط ہو اور وقت وجوب کا سبب ہو، ظرف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وقت مامور بہ کے لئے معیار نہ ہو بلکہ اس سے فاضل ہو اور شرط ہونے سے مراد یہ ہے کہ وقت پائے جانے سے پہلے مامور بہ درست نہ ہو اور وقت کے فوت ہونے سے مامور بہ فوت ہو جائے۔

اور سبب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مامور بہ کے وجود میں اس وقت کی تاثیر ہو اس کی مثال نماز کا وقت ہے نماز کے لئے۔

ب- وقت مامور بہ کے لئے معیار ہو اور اس کے واجب ہونے کا سبب ہو جیسے کہ رمضان کا مہینہ روزہ کے لئے۔

ج- وقت مامور بہ کے لئے معیار ہو سبب نہ ہو جیسے قضاء رمضان، نذر مطلق۔

د- وقت مشکل ہو، بعض جہتوں سے معیار کے مشابہ ہو اور بعض اعتبار سے ظرف معلوم ہو جیسے حج کا وقت حج کے عمل کے لئے، اس اعتبار سے معیار ہے کہ ایک سال میں دو حج نہیں

ہوسکتا۔ اور اس اعتبار سے ظرف ہے کہ حج کا وقت شروع ہو جاتا ہے شوال سے اور حج کے ارکان ادا کئے جاتے ہیں ذی الحجہ کے چند دنوں میں۔ اس تقسیم کو مد نظر رکھ کر جب غور کیا جاتا ہے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ اضحیٰ کا وقت اضحیٰ کے لئے ظرف ہے۔ ادا کے لئے شرط ہے اور اس کے واجب ہونے کا سبب ہے یعنی ان چار اقسام میں اضحیٰ مقید بالوقت کی پہلی قسم میں داخل ہے۔

اس قسم کے جو احکام اصولیین نے لکھے ہیں اس میں یہ وضاحت ہے کہ مامور بہ کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہوتا ہے۔ علامہ ابن ہمام فتح القدیر میں تحریر فرماتے ہیں:

”فأقول وبالله التوفيق: إن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى شرط الوجوب وإنما قلنا ذلك لأن السبب إنما يعرف بسببه الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون حادثاً به سبباً وكذا إذا لازمه فتكرر بتكرره كما عرف ثم ههنا تكرر وجوب الأضحية بتكرر الوقت ظاهر وكذلك الإضافة فإنه يقال: يوم الأضحي كما يقال يوم الجمعة ويوم العيد“ (فتح القدیر مع الكفاية ۴/۷۵۸)

علامہ ابن ہمام کی عبارت سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔

۲۔ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ قربانی کرنے والے کے مقام کا۔ فقہاء کے یہاں ایک خاص مسئلے میں مکان اضحیٰ کا اعتبار ہے مکان مضحیٰ کا نہیں، وہ مسد ہے شہری اور دیہاتی کا، ایک شہری نے اپنا جانور کسی ایسے دیہات میں رکھا ہو جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی تو یوم النحر کی صبح صادق کے بعد یہ شہری اپنے دیہات میں رکھے ہوئے جانور کی قربانی کرا سکتا ہے۔ کیوں کہ شہر میں رہنے والوں کے لئے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عید سے قبل قربانی کو منع فرمایا ہے۔ دیہات میں جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی، وہاں صبح صادق کے بعد یہ عمل

ہو سکتا ہے۔

”والأصل فيه قوله عليه السلام: ”من ذبح قبل الصلوة فليعد ذبيحته ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين“ وقال عليه السلام: ”إن أول نسكنا في هذا اليوم الصلوة ثم الأضحية“ (بخاری ج ۲/۴۲۹)۔

فقہ کرام نے اس مسئلہ میں مقام اضحیہ کا اعتبار کیا ہے اور مضحی کو اس بات کی اجازت دی ہے کہ وہ اپنے دیہات میں رکھے ہوئے جانور کی قربانی نماز سے پہلے بھی کر سکتا ہے، لیکن اگر مضحی اور اس کے وکیل میں اتنا لمبا فاصلہ ہو کہ مضحی پر یوم النحر کی صبح صادق طلوع نہ ہوئی ہو اور وکیل کے مقام پر ۱۰ ارذی الحجہ شروع ہو چکا ہو تو اس صورت میں اس موکل کی طرف سے اس دور دراز مقام پر قربانی کرنا درست نہ ہوگا، اور اس مسئلہ میں مقام مضحی کا اعتبار ہوگا نہ کہ مقام اضحیہ کا، کیونکہ سبب وجوب کے پائے جانے سے پہلے عبادت کا ادا کرنا درست نہیں ہوتا۔ اور عبادت کرنے کی صورت میں وجوب ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا۔ جیسے وقت ہونے سے نماز پڑھنا اور بنیادی نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا، چونکہ قربانی کا وقت قربانی کے وجوب کے لئے سبب ہے اس لئے جب موکل پر ۱۰ ارذی الحجہ کی صبح طلوع نہیں ہوئی ہے تو اس پر ابھی قربانی کا ذمہ عائد نہیں ہوا ہے، لہذا اس کی جانب سے کسی ایسی جگہ پر رہنے والے وکیل کا قربانی کرنا جہاں یوم النحر کی صبح صادق طلوع ہو چکی ہو درست نہیں ہوگا، اس مسئلہ میں اصول فقہ کی اس عبارت سے استدلال کیا جاسکتا ہے، ”وتقديم المسبب على السبب لا يجوز أصلاً“ (نور الانوار ۵۷)۔

۳۔ قربانی کے ایام جمہور کے یہاں تین دن ہیں: ۱۰/۱۱/۱۲ ارذی الحجہ، امام شافعیؒ کے یہاں ۱۳ ارذی الحجہ بھی ایام قربانی میں شامل ہے۔ جمہور کا قول حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کے آثار سے مانخو ہے، صاحب بدایہ نے لکھا ہے کہ ان صحابہ کرامؓ نے یہ تقدیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر بیان کی ہے کیونکہ مقدار کی تعیین میں رائے کا کوئی دخل نہیں۔



”وقد قالوه سماعاً لأن الرأي لا يهتدى إلى المقادير“ (بدایہ ۴/۳۳۰)۔

لہذا اگر قربانی کرنے والا ایسی جگہ موجود ہو جہاں ۱۲ رذی الحجہ کا سورج غروب ہو چکا ہو تو وہ کسی ایسے وکیل سے اپنی قربانی نہیں کروا سکتا جو وکیل کسی ایسی جگہ موجود ہو جہاں ابھی ۱۲ رذی الحجہ کا سورج نہ ڈوبا ہو اس لئے کہ جس طرح قربانی درست ہونے کے لئے موکل پر ۱۰ رذی الحجہ کی صبح صادق کا طلوع ہونا ضروری ہے اسی طرح قربانی درست ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ موکل پر ابھی قربانی کا وقت باقی ہو۔

اور اگر قربانی کرنے والا جس مقام پر ہے وہاں ۱۲ رذی الحجہ کا سورج نہیں ڈوبا ہے اور جہاں قربانی ہے وہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو چکی ہے تو اس مضحی کے حکم سے ایسے مقام اضحیہ پر بھی قربانی درست نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ قربانی ایک عبادت ہے اور اس عبادت کی اصل اراقۃ الدم ہے اور اراقۃ الدم کا عبادت ہونا وقت کے ساتھ مقید ہے اور وہ وقت ۱۰ رذی الحجہ کی صبح صادق سے ۱۲ رذی الحجہ کے غروب تک۔ لہذا مذکورہ مسئلہ میں جہاں اراقۃ الدم کا عمل ہو رہا ہے وہاں وقت اضحیہ ختم ہو چکا ہے اس لئے اب اس جگہ یہ عمل عبادت نہیں ہوگا۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی عبدالرحیم قاسمی ☆

قربانی کے لئے وقت ظرف ہے، پورے وقت کے کسی بھی حصہ میں قربانی کرنے سے ادا ہو جائے گی۔

درمختار میں ہے: ”تجب علی الظرفیۃ یوم النحر الی آخر ایامہ“  
ظرفیت کی بنا پر قربانی ایام نحر میں آخر تک واجب ہے اس پورے وقت کے کسی بھی حصے میں ادا کی جاسکتی ہے۔  
علامہ شامی نے کہا ہے:

”أفاد أن الوجوب مومع في جملة الوقت غير عين والأصل أن ماوجب كذلك يتعين الجزء الذى أدى فيه للوجوب أو آخر الوقت كما في الصلاة وهو الصحيح“ (شامی ۲۰۱/۵)۔

(وجوب غیر متعین پورے وقت میں وسعت رکھتا ہے اور اصول یہ ہے کہ جو اس طرح واجب ہو اس میں وقت کا وہی حصہ وجوب کے لئے متعین ہو جائے گا جس میں ادا کیا جائے یا آخر وقت وجوب کے لئے متعین ہوگا جیسا کہ نماز میں ہے یہی صحیح ہے)۔  
بدائع میں علامہ کا سائی تحریر فرماتے ہیں:

”قربانی اس کے وقت میں وسعت کے ساتھ واجب ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ غیر

متعین طور پر پورے وقت میں واجب ہے جیسے نماز کی فرضیت ہوتی ہے۔ مکلف شخص اس وقت کے جس حصہ میں بھی قربانی ادا کرے گا واجب کو ادا کرنے والا ہوگا، برابر ہے کہ شروع وقت میں کرے یا درمیان میں یا آخر وقت میں جیسے نماز کا مسئلہ ہے اور اصول یہ ہے کہ جو چیز غیر متعین وقت میں واجب ہوتی ہے اس کا وہی حصہ متعین ہو جائے گا جس میں وہ ادا کی جائے گی یا آخر تک ادا نہ کرنے کی صورت میں آخر وقت متعین ہو جائے گا جیسے نماز میں ہوتا ہے یہی قول صحیح ہے۔ (بدائع الصنائع ۵/ ۶۴)۔

۲- ”إن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن يضحوا عنه روى عن أبي يوسف أنه اعتبر مكان الذبيحة فقال ينبغي لهم أن لا يضحوا عنه حتى يصلى الإمام الذى فيه أهله فإن ضحوا عنه قبل أن يصلى لميجزه وهو قول محمد عليه الرحمة وقال الحسن بن زياد انتظرت الصلاتين جميعا وإن شكوا في وقت صلاة المصر الآخر لم يذبخوا حتى تزول الشمس فإذا زالت ذبحوا عنه، وجه قول الحسن أن فيما قلنا اعتبار الحالين حال الذبح وحال المذبح عنه فكان أولى ولأبى يوسف ومحمد رحمهما الله أن القربة في الذبح والقربات الموقفة يعتبر وقتها في حق فاعلها لافي المفعول عنه“ (بدائع ۵/ ۴)۔

(اگر آدمی ایک شہر میں ہے اور اس کے اہل خانہ دوسرے شہر میں ہیں اس نے ان کو خط لکھا کہ اس کی طرف سے قربانی کر دیں امام ابو یوسفؒ سے یہ روایت ہے کہ انہوں نے ذبیحہ کے مقام کا اعتبار کیا ہے اور کہا ہے کہ مناسب ہے کہ اس کے اہل خانہ جہاں ہیں اس جگہ جب تک امام عید کی نماز نہ پڑھ لے تب تک قربانی نہ کریں اور اگر اس جگہ عید کی نماز ہونے سے پہلے قربانی کر دی تو کافی نہیں ہوگی، امام محمد کا بھی یہی قول ہے۔ اور حسن ابن زیاد نے کہا ہے میں دونوں جگہ کی نمازوں کا انتظار کروں گا اور اگر دوسرے شہر کی نماز ہونے نہ ہونے میں شک ہو تو سورج ڈھلنے

تک قربانی نہ کریں جب سورج کا زوال ہو جائے تو اس شخص کی طرف سے ذبح کر دیں، حسن کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ہم نے جو کہا ہے اس میں دونوں حالتوں کا اعتبار ہے ذبح کی حالت کا اور جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے اس کی حالت کا بھی اعتبار ہے تو یہ زیادہ بہتر ہے۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ ذبح کرنے میں قربت ہے جن قربات کا وقت مقرر ہو جاتا ہے اس میں وہ کام کرنے والے کے وقت کا اعتبار ہوتا ہے اور جس کی طرف سے کیا گیا اس کے وقت کا اعتبار نہیں ہوتا۔

اصول اور فقہ کے لحاظ سے زیادہ قریب حسن ابن زیادہ کا قول ہے، لہذا دور حاضر میں اسی کے مطابق فتویٰ دینا مناسب ہے۔

۳- اصول یہ ہے کہ جو چیز وقت کے غیر متعین حصے میں واجب ہو تو وقت کے جس حصے میں وہ چیز ادا کی جائے گی اور اگر آخر تک ادا نہیں کی گئی تو وقت کا آخری حصہ وجوب کے لئے متعین ہو جائے گا، اصول فقہ میں یہ سب سے زیادہ صحیح قول ہے، اس پر تحریر کرتے ہوئے صاحب بدائع نے یہ مسئلہ لکھا ہے: ”و علی هذا يخرج ما إذا لم يكن أهلاً للوجوب في أول الوقت ثم صار أهلاً في آخره بأن كان كافراً أو عبداً أو فقيراً أو مسافراً في أول الوقت ثم أسلم أو أعتق أو أبسر أو أقام في آخره أنه يجب عليه ولو كان أهلاً في أوله ثم لم يبق أهلاً في آخره بأن ارتد أو أعسر أو سافر في آخره لا يجب عليه“ (بدائع الصنائع ۶۵/۵)۔

اس اصول سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ شروع وقت میں جب کوئی شخص قربانی واجب ہونے کی اہلیت نہ رکھتا ہو پھر آخر وقت میں وہ اہل ہو جائے اس طرح کہ کافر تھا مسلمان ہو گیا، غلام تھا آزاد ہو گیا، غریب تھا مالدار ہو گیا یا مسافر تھا آخر وقت میں مقیم ہو گیا تو آخر وقت میں اس پر قربانی واجب ہو جائے گی اور اگر وہ شروع وقت میں اہل تھا پھر آخر وقت میں اہلیت ختم ہو گئی اس طرح کہ

مرتد ہو گیا یا تنگدست ہو گیا یا سفر شروع کر دیا تو آخر وقت میں اس پر قربانی واجب نہیں ہوگی۔ شامی میں ہے: اصول یہ ہے کہ جو اس طرح واجب ہو کہ وقت ظرف ہو تو جس جزء میں اس کو ادا کیا جاتا ہے وجوب کے لئے وہی متعین ہو جاتا ہے ”وعلیہ یتخرج ما اذا صار أهلا للوجوب في آخره بأن أسلم أو أعتق أو أيسر أو أقام تلزمه لا إن ارتد أو أعسر أو سافر في آخره“ (شامی ۲۰۱/۵)۔ اس اصول سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ جب وہ آخر وقت میں وجوب کا اہل ہو گیا اس طرح کہ مسلمان ہو گیا یا آزاد ہو گیا یا مالدار ہو گیا یا مقیم ہو گیا تو اس پر قربانی لازم ہو جائے گی۔ اگر آخر وقت میں مرتد ہو گیا یا تنگدست ہو گیا یا سفر شروع کر دیا تو اہلیت ختم ہو جانے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب نہیں ہوگی۔

مذکورہ عبارتوں سے معلوم ہوا کہ جس پر قربانی واجب کی جا رہی ہے آخر وقت میں اس کی جو حالت ہوگی اس کے اعتبار سے قربانی واجب ہونے نہ ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا آخر وقت میں اہلیت ختم ہو جانے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب نہیں ہوگی۔ مذکورہ سوال کے مطابق جس کی طرف سے قربانی کی جا رہی ہے وہ جہاں مقیم ہے اس جگہ ۱۳ رزی الحجہ ہو جانے کی وجہ سے قربانی کا وقت ختم ہو گیا، لہذا اب اس کی طرف سے کسی ایسی جگہ قربانی کرنا جائز نہیں جہاں ابھی ۱۲ رزی الحجہ ہو کیونکہ اس کی اہلیت ختم ہو گئی اب اس کے ذمہ قربانی کا جانور یا اس کی قیمت کا صدقہ دینا لازم ہوگا۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا شیر علی صاحب ☆

۱۔ قربانی کے نفس وجوب کا سبب وقت ہے جو کہ ۱۰/ذی الحجہ کے طلوع صبح صادق سے ۱۲/ذی الحجہ کے غروب آفتاب تک ہے لیکن یہ سبب وقت کے دیگر اجزاء کی طرف منتقل ہوتا رہے گا یہاں تک کہ وہ جس میں اس واجب کو ادا کرے گا وقت کا وہی جزء وجوب اور ادا دونوں کا سبب ہوگا۔

”وسببها الوقت، وهو أيام النحر“ (مجمع الزوائد ۵/۱۶۳)۔

”أن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر“ (محمل فتح القدیر ۵۰۹/۹)۔

”وحقق (صاحب النهاية) أن السبب هو الوقت لأن الشيء إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به، إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سببا والدليل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه“ (شامی ۴/۵۵۲)۔

عبادات موقتہ کے نفس وجوب کا سبب حقیقی ایجاب قدیم یعنی اللہ تعالیٰ کا ازل ہی میں بندوں پر اس عبادت کو واجب کرنا ہے اور سبب ظاہری وقت ہے جو ایجاب قدیم پر دال ہے (دیکھئے: شرح التلویح ۳۸۱/۱)۔

قربانی، نماز و روزہ کی طرح عبادت موقتہ ہے، پس جیسے نماز و روزہ کا سبب وقت ہے اسی طرح قربانی کا سبب بھی وقت ہوگا، لہذا جیسے نماز و روزہ وقت سے پہلے ادا نہیں ہو سکتے اسی

☆ شیخ الحدیث فلاح دارین زکیم، گجرات

طرح قربانی بھی وقت سے پہلے اور بعد میں ادا نہیں ہوگی۔

جب عام فقہاء کرام سبب ذکر کرتے ہیں تو اس سے نفس وجوب کا سبب مراد ہوتا ہے۔

۲- ایام قربانی میں مکان منضمی کا اعتبار کیا جائے گا، اور یہ بات اچھی طرح معلوم ہے

کہ قربانی کے نفس وجوب کا سبب وقت ہے اور وہ ۱۰ ارزی الحجہ کی طلوع صبح صادق سے ۱۲ ارزی الحجہ کے غروب آفتاب تک ہے۔

اور قربانی کے لئے بشرط وجوب آدمی کا مالک نصاب ہوتا ہے، اور شہری کے حق میں

ایک شرط اور زائد ہے، اور وہ یہ کہ اس کی قربانی نماز عید کے بعد انجام پائے اور یہ شرط اداء ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اگر منضمی پر وقت نہیں آیا تو اس پر قربانی واجب نہیں ہوئی اور جب اس

پر قربانی واجب نہیں ہوئی تو اس کی طرف سے قربانی کرنا درست نہیں، لیکن پھر بھی اگر اس کی

طرف سے قربانی کر دی گئی تو یہ قربانی ادا قبل الوقت ہوئی جو کہ درست نہیں۔

مثلاً نماز کہ وقت نماز کے داخل ہونے سے پہلے وہ فرض ہوئی، لہذا اگر کسی نے

وقت داخل ہونے سے پہلے نماز ادا کی تو فرض ادا نہ ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے یوم نحر سے پہلے قربانی

کی تو وہ بھی شرعاً معتبر نہ ہوگی، چاہے وہ خود کرے یا کسی دوسری جگہ وکیل کے ذریعہ کرائے۔

ملک العلماء علامہ کا سائی تحریر فرماتے ہیں:

”أما الذي يرجع إلى وقت التضحية فهو أنها لا تجوز قبل دخول الوقت

لأن الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب كوقت الصلاة،

فلا يجوز لأحد أن يضحي قبل طلوع الفجر الثاني من اليوم الأول من أيام النحر،

ويجوز بعد طلوعه سواء كان من أهل المصر أو من أهل القرى، غير أن للجواز

في حق أهل المصر شرطاً زائداً أو هو أن يكون بعد صلوة العید، ليجوز تقديمها

عندنا“ (بدائع ۲/۱۱۳، ذکر یا بکذہ پو پو بند)۔

اور فقہاء کرام کی وہ عبارات کہ جن میں ”مکان اضحیہ“ کا معتبر ہونا مذکور ہے تو ان کا تعلق اداء کے ساتھ ہے، نفس وجوب کے ساتھ نہیں اور قربانی کے سلسلہ میں اداء میں بلاشبہ مکان اضحیہ کا اعتبار ہوتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام جب شہری کے لئے نماز عید سے پہلے کسی دیہات میں قربانی کے جواز کو لکھتے ہیں تو اس موقع پر ”مکان اضحیہ کے معتبر ہونے کو لکھتے ہیں، ہدایہ درمختار وغیرہ میں اسی طرح ہے، پس معلوم ہوا کہ مقام اضحیہ کا اعتبار اس وقت ہے جبکہ مکان مضمی (شہر) اور مکان اضحیہ (دیہات) دونوں جگہ صبح صادق ہو چکا ہو (ہدایہ اخیرین، کتاب الاضحیہ ۴۳۰، درمختار کتاب الاضحیہ ۲۷۸/۵)۔

۳۔ جہاں قربانی کا جانور ہے اگر وہاں قربانی کا وقت ختم ہو گیا ہے تو اس جانور کا صدقہ کرنا واجب ہوگا، اس کو ذبح نہیں کیا جائے گا، اگرچہ ”من تجب علیہ الاضحیہ“ کے مقام پر وقت باقی ہو۔

”وإنما يعتبر في هذا مكان الأضحية لامكان من عليه الأضحية هكذا ذكر محمد في النوادر، وقال إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبوح عنه وهكذا روى الحسن عن أبي يوسف يعتبر المكان الذي فيه الذبح ولا يعتبر المكان الذي يكون فيه المذبوح عنه“ (ہدایہ ۷۴/۵)۔

قربانی صحیح ہونے کے لئے قربانی اور من تجب علیہ الاضحیہ دونوں کے مقام پر وقت کا ہونا ضروری ہے۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

ڈاکٹر قاری ظفر الاسلام صدیقی ☆

۱- موقت عبادات میں نفس وجوب و وجوب ادا دونوں کا سبب وقت ہے، فالوجوب سببہ الحقیقی هو الإيجاب القديم وسببہ الظاہری هو الوقت ووجوب الأداء سببہ الحقیقی تعلق الطلب بالفعل وسببہ الظاہری اللفظ الدال على ذالك“ (شرح الخوارج ۳۸/۱)۔ ”وفي النامي وسببہ الظاہری هو الأمر أقیم مقامه“ (حاشیہ حسنی ۷۲) (وجوب کا سبب حقیقی ایجاب قدیم اور سبب ظاہری وقت ہے اور وجوب اداء کا سبب حقیقی طلب کا فعل کے ساتھ متعلق ہوتا ہے اور اس کا سبب ظاہری خطاب ہے جو وقت کے معنی کو شامل ہے)۔

لیکن مفہوم کے اعتبار سے دونوں میں فرق ہے ”وأما على اصطلاح الحنفية فالوجوب ينفك عن وجوب الأداء“ ”فنفس الوجوب يتفصل عن الأداء“ (تقریرہ تجرید ۱۹۲/۲) یاد جو داس کے وقت و زمانہ کے اعتبار سے باہم اتصال ہے، فرق صرف یہ ہے کہ نفس وجوب مقدم اور وجوب اداء مؤخر ہوتا ہے جس کی تعبیر ”وأما على اصطلاح الحنفية“ سے کی جا چکی ہے، مذکورہ تحریر سے معلوم ہوا کہ اصولیین نفس وجوب کے ایجاب کو ایجاب قدیم اور وجوب ادا کے ایجاب کو خطاب سے موسوم کرتے ہیں، ”ولہذا أی لكون الوجوب جبراً من الله تعالى بالإيجاب لا بالخطاب۔“

نفس وجوب و وجوب ادا کے باہمی اتصال پر اگر کوئی یوں نقد کرے کہ مسبب تو یہاں نفس وجوب ہے نہ کہ وجوب ادا، اس لئے اتصال کا قول بے معنی ہے تو اس کا جواب اس طرح دیا جائے گا کہ نفس وجوب مفقوض الی وجوب الاداء ہوا کرتا ہے، فإن قيل المسبب هنا نفس الوجوب لا الأداء حتى يعتبر الاتصال به قلنا نعم إلا أن الوجوب مفقوض إلى الوجود أعنى الأداء، چونکہ قربانی واجب موقت ہے جو ایام نحر کے ساتھ خاص ہے، اسی لئے اسے ایام الاضحیہ یا یوم النحر کہا جاتا ہے ”إن سبب وجوب الاضحیة الوقت وهو ایام النحر .... ثم ذکر ههنا تكرر وجوب الاضحیة بتكرر الوقت ظاهر فإنه يقال يوم الاضحی“۔

۲- قربانی کا مدار دو چیزوں پر ہے اہلیت وجوب و سبب نفس وجوب یعنی اضحیہ کا وقت ہونا، صرف ایک کے تحقق پر قربانی جائز نہ ہوگی، اس لئے قربانی کرنے والے اور مقام قربانی دونوں کے یہاں اضحیہ کا ہونا ضروری ہوگا ”إن الجزء الأول سبب للوجوب ثم بعد ذلك طريقان أحدهما نقل السببية من الجزء الأول إلى الثاني إذا لم يؤد في الجزء الأول ثم إلى الثالث والرابع إلى أن ينتهي إلى آخر الوقت فيتقرر الوجوب حينئذ والطريق الثاني أن يجعل كل جزء من جزء الوقت سببها لأعلى سبيل الانتقال“ (امول الشی: ۹۹-۱۰۱)۔ وجوب کا سبب تو جزء اول ہے لیکن اگر مکلف نے مامور بہ کو ادا نہ کیا تو یہ جزء ثانی و ثالث ہے حتیٰ کہ آخر وقت تک منتقل ہوتا رہے گا۔ نفس وجوب کا دوسرا سبب یہ ہے کہ وقت کا ہر جزء مامور بہ کے لئے سبب ہے۔

فتاویٰ رحیمیہ میں ایک سوال کے جواب میں جبکہ قربانی کرنے والا مدراس میں ہو اور وہاں عید الاضحیٰ پیر کو ہو اور وکیل کے یہاں حیدرآباد میں اتوار کو تو وکیل کی اس قربانی کو جائز قرار دیا ہے اور ہدایہ اخیرین کی عبارت ”والمعتبر في ذلك مكان الاضحیة حتیٰ

لو كانت في السواد والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر ولو كان على العكس ليجوز إلا بعد الصلوة“ (بداية آخريہ، ۲۴۰) اور در مختار کی عبارت ”والمعتبر مكان الأضحية لامكان من عليه الخ“ سے استدلال کیا ہے (فتاویٰ رضویہ، ۱۰/۹۳۰)۔

چونکہ اس کے لئے وقت شرط ہے اس لئے عاجز کی فہم تفصیر یہ کہتی ہے کہ مقام قربانی اور قربانی کرنے والے دونوں کے یہاں ایام اضحیہ کا ہونا ضروری ہے۔

۳۔ پہلے بتلایا جا چکا ہے کہ مؤکل اور وکیل دونوں کے یہاں ایام اضحیہ ہوں۔ اگر ایسا نہیں تو قربانی نہ ہوگی۔ صورت مسئلہ میں چونکہ وکیل کے مقام پر ایام اضحیہ نہیں اس لئے مؤکل کی طرف سے اس کی قربانی درست نہ ہوگی۔ ان طرح اگر مؤکل ۹ تاریخ کو قربانی کے لئے کسی کو وکیل بنا دے اور وکیل کے یہاں وہ دس تاریخ ہو تو قربانی نہیں ہونی چاہئے، کیوں کہ ابھی مؤکل پر نفس وجوب ہوا ہی نہیں، حج بدل کرنے والا (حاج عن الغیر) اگر وقوف عرفہ کے وقت کے بعد وقوف کرے تو کیا اس کا یہ وقوف معتبر ہوگا؟ ظاہر ہے اس کا جواب نفی میں ہوگا کیوں کہ وقوف وقت کے اندر نہیں ہوا۔ اسی طرح صورت مسئلہ میں قربانی وقت کے بعد ہوئی۔

### خلاصہ جوابات

۱۔ وقت نفس وجوب وجوب اداء دونوں کا سبب ہے۔

۲۔ مقام قربانی اور جس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہے دونوں کے یہاں ایام اضحیہ کا ہونا ضروری ہے۔

۳۔ اگر قربانی کرانے والے کے یہاں ۱۲ ربی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہو (وکیل کے یہاں) ۱۳ ربی الحجہ تو اس صورت میں قربانی درست نہ ہوگی۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا خورشید انور اعظمی

اسلامی شریعت میں قربانی کو بے حد اہمیت حاصل ہے، اس کے لئے سال میں تین ایام مخصوص ہیں ۱۰/۱۱/۱۲ رذی الحجہ، اس کی ادائیگی بس انہیں مقررہ ایام میں ہو سکتی ہے، نہ اس سے پہلے اور نہ اس کے بعد۔ علامہ کاسانی ان ایام کی وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”ایام النحر ثلاثة: يوم الأضحى وهو اليوم العاشر من ذى الحجة والحادی عشر والثانی عشر وذلك بعد طلوع الفجر من اليوم الأول إلى غروب الشمس من الثاني عشر“ (بدائع الصنائع ۱۹۸/۲)۔

قربانی کے یہ ایام اس کے لئے سبب و جوب ہیں، درمختار میں ہے:

”سببها الوقت وهو أيام النحر“ (درمختار ۴۵۳/۹)۔

۱۔ پھر اصول فقہ کی تصریحات سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ یہ وقت نفس و جوب کا سبب ہے، جیسا کہ مسلم الثبوت میں ہے:

تقسيم الوقت في المؤقت أما أن يفضل فيسمى ظرفا وموسعا كوقت الصلاة وهو سبب للوجوب وظرف للمؤدى وشرط للأداء وهو الحكم في كل مؤقت“ (مسلم الثبوت ۲۹)۔

التوضيح والتلويح میں ہے:

ثم هو أى الوقت لما بين أن الوقت سبب للوجوب أراد أن يبين أن المراد بالوجوب نفس الوجوب لا وجوب الأداء، وسبب لنفس الوجوب لأن سببها الحقيقي الإيجاب القديم وهو ترتب الحكم شئ ظاهر فكان هذا الشئ الظاهر وهو الوقت سببا لها أى لنفس الوجوب“ (التوضيح والتمهيد ۴۲۹)۔

۲۔ اگر کسی شخص پر قربانی واجب ہو جائے تو اس کی ادائیگی کے لئے مقام قربانی کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ اس شخص کے مقام کا جس پر قربانی واجب ہے، جیسا کہ (بدائع ۳۳۰/۴، بدائع ۲۱۳/۸، درمختار ۹/۲۶۱) وغیرہ میں صراحت موجود ہے:

”والمعتبر مكان الأضحية لامكان من عليه فلو كانت في السواد والمضحى في المصر جازت قبل الصلاة وفي العكس لم تجز“  
۳۔ مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ ارزی الحجی کی فجر طلوع ہو گئی ہے تو اس پر قربانی واجب ہوگی، اس سے پہلے قربانی واجب نہیں ہوگی، بدائع الصنائع میں ہے:

”أما وقت الوجوب فأيام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات المؤقتة لاتجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما“ (بدائع ۱۹۸/۴)۔  
واضح رہے کہ ۱۰ ارزی الحجی کی شب، آئندہ دن کے تابع نہیں ہوتی بلکہ اس کا تعلق گذشتہ دن سے ہوتا ہے جیسا کہ رد المحتار میں ہے:

”وفيه إشعار بأن التضحية تجوز في الليلتين الأخيرتين لا الأولى إذ الليل في كل وقت تابع لنهار مستقبل إلا في أيام التضحية فإنه تابع لنهار ماض كما في المضممرات“ (رد المحتار ۹/۴۵۸)۔

بدائع الصنائع میں ہے:

”أنه لم يدخل فيها الليلة العاشرة من ذى الحجة لأنه استتبعها النهار الماضي وهو يوم عرفة بدليل أن من أدركها فقد أدرك الحج كما لو أدرك النهار وهو يوم عرفة“ (بدائع ۳/۲۱۳)۔

اور اگر قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲ رزی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کرانی ہے وہاں ۱۳ رزی الحجہ ہو تو قربانی درست نہیں ہوگی، اس وجہ سے کہ وجوب قربانی کے بعد مقام قربانی کا اعتبار ہوتا ہے۔ اور اگر جہاں قربانی کرانے والا ہے وہاں ۱۳ رزی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کرار ہا ہے وہاں ۱۲ رزی الحجہ ہو تو قربانی درست ہوگی اس وجہ سے کہ مضحی پر قربانی واجب ہو چکی ہے، اور جہاں قربانی کرار ہا ہے وہاں ابھی ایام نحر باقی ہیں۔

خلاصہ یہ کہ قربانی کے واجب ہو جانے کے بعد مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔

☆☆☆

## قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

سوالنامہ مفتی محمد تقی عثمانی ☆

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين أما بعد!

قربانی شعائر اسلام میں سے ہے، حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، صوم و صلاۃ کی طرح یہ بھی وقت کے ساتھ مربوط ہے، چنانچہ جمہور کے نزدیک ۱۰، ۱۱، ۱۲ ربی الحجۃ قربانی کے ایام ہیں، موجودہ دور میں صورت حال یہ ہے کہ مشرقی اور مغربی ممالک میں بعض اوقات تاریخ میں ایک دن کافرق ہو جاتا ہے کسی جگہ ۹ ربی الحجۃ ہوتی ہے تو کسی جگہ ۱۰ ربی الحجۃ، کہیں ۱۲ ربی الحجۃ ہوتی ہے تو کہیں ۱۳ ربی الحجۃ ہوتی ہے جس کی وجہ سے قربانی کے متعلق نئے مسائل سامنے آتے ہیں، سوالنامہ میں اسی قسم کے کچھ مسائل مذکور ہیں ہر ایک کا جواب نمبر وار تحریر کیا جا رہا ہے۔

۱- قربانی کے لئے وقت نفس وجوب (کسی حکم کا انسان پر لازم ہونا) کا سبب ہے نہ کہ وجوب اداء (کسی حکم کی ادائیگی کا لازم ہونا) کا جیسا کہ نماز کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے نہ کہ وجوب اداء، کا بلکہ وجوب اداء کا سبب وہ نصوص ہیں جن سے قربانی اور نماز کا حکم معلوم ہوتا ہے ذیل میں آنے والی کچھ فقہی عبارتیں اس کی مزید وضاحت کرتی ہیں:

”وسببها الوقت وهو أيام النحر لأن السبب إنما يعرف بنسبة

الحكم إليه وتعلقه به إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سببا.....

نظم اعلیٰ مدرسہ عربیہ اسلامیہ العلوم خیر آباد، بنو، یوپی

ثم الأضحیة تكررت بتكرر الوقت وهو ظاهر وقد أضيف السبب إلى حكمه يقال يوم الأضحى ..... ومما يدل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كامتناع تقديم الصلاة عليها“ (البنایہ شرح الہدایہ ۱۲/۳)۔

☆ علامہ ابن نجیم حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وسببها الوقت وهو طلوع فجر يوم السحر“ (المحرر الرائق ۳۱۷/۹)۔

☆ علامہ فقیہ داماد آفندی فرماتے ہیں: ”وسببها الوقت وهو أيام النحر“ (مجمع الأنهر ۵۱۶/۲)۔

چونکہ قربانی کے وجوب ادا کا سبب نصوص قرآنی وغیرہ ہیں، لہذا وقت کا نفس وجوب کا سبب ہونا متعین ہو گیا۔

۲- ایام قربانی میں اس جگہ کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی کی جارہی ہے نہ کہ اس جگہ کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہے جیسا کہ آنے والی درج ذیل فقہی عبارتیں اس کی وضاحت کرتی ہیں:

☆ علامہ علاء الدین محمد بن احمد تحفۃ الفقہاء میں لکھتے ہیں: ”والمعتبر مكان الذبيحة لامكان المذبوح عنه في ظاهر الرواية“ (تحفۃ الفقہاء ۸۳/۳)۔

(اور ظاہر روایت کے اعتبار سے ذبح کرنے کی جگہ کا اعتبار ہے نہ کہ ذبح کرنے والے کی جگہ کا)۔

☆ فقیہ ابن نجیم صاحب البحر الرائق تحریر فرماتے ہیں: ”والمعتبر مكان الأضحیة لامكان المضحى“ (المحرر الرائق ۳۱۷/۹)۔

☆ علامہ شیخ اسعد محمد الصناغری رقطراز ہیں: ”ثم المعتبر في ذلك مكان الأضحیة“ (الفتاویٰ الحلبي وادلتہ ۱۸۸۳، نیز دیکھیے: البنایہ شرح الہدایہ ۲۳/۱۲، الدر المختار مع رد المحتار ۲۲۴/۵)۔

مذکورہ بالا تمام فقہی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے کہ قربانی میں قربانی کی جگہ کا اعتبار ہے



نہ کہ قربانی کرنے والے کی جگہ کا۔

جب ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا نہ کہ قربانی کرنے والے کی جگہ کا تو اس کی مختلف صورتیں سامنے آئیں گی ہر ایک شکل کو مع حکم تحریر کیا جا رہا ہے:

الف- قربانی کرانے والے کے یہاں ۹ رذی الحجہ ہو اور مقام قربانی میں ۱۰ رذی الحجہ ہو اس صورت میں قربانی درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ وقت جو نفس وجوب کا سبب ہے نہیں پایا گیا۔

ب- قربانی کرانے والے کے یہاں ۱۲ رذی الحجہ ہو اور مقام قربانی میں ۱۳ رذی الحجہ ہو اس صورت میں بھی قربانی درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ قربانی کے ایام میں مقام قربانی کا اعتبار ہے اور وہاں ۱۳ تاریخ ہے قربانی کا وقت ختم ہو چکا ہے۔

ج- قربانی کرانے والے کے یہاں ۱۰ تاریخ ہو مقام قربانی میں بھی ۱۰ تاریخ ہو، قربانی کرانے والے کے یہاں ۱۱ تاریخ ہو مقام قربانی میں بھی ۱۱ تاریخ ہو، قربانی کرانے والے کے یہاں ۱۲ تاریخ ہو اور مقام قربانی میں بھی ۱۲ تاریخ ہو تو ان تمام صورتوں میں قربانی صحیح ہے کیونکہ نفس وجوب کا سبب بھی موجود ہوگا اور ایام قربانی بھی باقی ہوں گے۔

۳- سوالنامہ میں مذکور آخری سوال کی صورت یہ ہے کہ قربانی کرانے والے کے یہاں ۱۲ رذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہو وہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو تو کیا قربانی درست ہے؟ اس سوال کا جواب ماقبل میں گزر چکا ہے یعنی قربانی کرنا درست نہیں ہوگا کیونکہ قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہے اور مقام قربانی میں ۱۳ رذی الحجہ ہے جو قربانی کا وقت نہیں ہے۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا حفیظ الرحمن مدنی اعظمی ☆

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين وعلى آله وأصحابه واتبع سبله واقتدى بقدوته إلى يوم الدين.

۱۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے اور وہ یوم النحر کی صبح صادق کا طلوع ہوتا ہے۔

☆ کلمہ البحر الرائق میں ہے: ”وأما شرائط أداؤها فمنها الوقت في حق المصرى بعد صلاة الإمام والمعتبر مكان الأضحية لاماكان المضحي، وسببها طلوع فجر يوم النحر“ (کلمہ البحر الرائق ۹/۳۱۷، کتاب الأضحية، تاشرذکر یا مکڈ پو یو بند)۔

(اور بہر حال ادا کے شرائط تو اس میں سے وقت ہے شہری کے حق میں امام کی نماز کے بعد اور معتبر قربانی کی جگہ ہے نہ کہ قربانی کرنے والے کی جگہ اور اس کا سبب یوم النحر کی فجر کا طلوع ہوتا ہے)۔

☆ مجمع لا نہر میں ہے: ”وسببها الوقت وهو أيام النحر الخ“ (مجمع لا نہرنی شرح ملتقى لا بحر، کتاب الأضحية ۵۱۶/۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان)۔

(اور قربانی کا سبب وقت ہے اور وہ ایام نحر ہیں)۔

☆ البحر الرائق میں ہے: ”ولها شرائط وجوب وشرائط أداء وصفة وأما

شرائط اداہا فمہا الوقت فی حق المصری بعد صلاة الإمام .... وسبہا طلوع فجر یوم النحر“ (المحررات ۸/۱۷۳، کتاب الاضحیۃ)۔

☆ مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب نے فواتح، حسامی اور التوضیح والتلویح سے اخذ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”نماز کا نفس وجوب وقت کی وجہ سے اور زکوٰۃ کا نفس وجوب بقدر نصاب مال کی وجہ سے ہوتا ہے، مگر دونوں کی ادائیگی کا مطالبہ نص قرآنی کے ذریعہ ہوتا ہے“ (اصول الفقہ ۷۸)۔

اس سے معلوم ہوا کہ وجوب ادا کا سبب نص قرآنی ہے، لہذا وقت وجوب ادا کا سبب نہیں ہے۔ اسی طرح لکھتے ہیں کہ امر میں ثبوت کا ذریعہ سبب کا وجود ہوتا ہے جو کہ نفس وجوب کا باعث بنا کرتا ہے۔

نیز نماز کے لئے نفس وجوب کا سبب وقت ہیں تو اسی پر قیاس کر کے کہا جاسکتا ہے کہ زکوٰۃ میں بھی وقت نفس وجوب کا سبب ہیں، جیسا کہ دلیل ۱ اور ۲ سے معلوم ہوا۔

☆ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”وإن كان العقار وقفا عليه، ينظر إن كان قد وجب له في أيام الأضحى قدر مائتي درهم فصاعداً فعليه الأضحى وإلا فلا كذا في الظهيرية“ (فتاویٰ عالمگیری ۵/۴۹۳، مکتبہ رشیدیہ ماجدیہ، پاکستان)۔

(اور اگر زمین اس پر وقف ہو تو دیکھے، اگر ایام قربانی میں اس کے پاس دوسو درہم یا اس سے زیادہ کی ملکیت ہے تو اس پر قربانی ہے ورنہ نہیں)۔

۲۔ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، اس مقام کا نہیں جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو نیز وجوب قربانی میں اخیر وقت کا اعتبار ہوتا ہے، چنانچہ مراجع فقہ کی نصوص اس پر دلالت کرتی ہیں:

☆ ”(قوله إلى آخر أيامه) دخل فيها الليل وإلا كره كما يأتي وأفاد أن

الوجوب موسع في جملة الوقت غير عين، والأصل أن ماوجب كذلك يتعين الجزء الذي أدى فيه للوجوب أو كما في الصلوة وهو الصحيح وعليه يتخرج ما إذا صار أهلاً للوجوب في آخره بأن أسلم أو اعتق أو أيسر أو أقام تلزمه. لا، إن ارتد أو أعسر أو سافر في آخره“ (رد المحتار ۵/۲۲، مکتبہ رشیدیہ ہاجدیہ، پاکستان)۔

☆ ”والمعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد، والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر ولو كان على العكس لايجوز إلا بعد الصلاة الخ“ (بدایہ آخرین ۴۳۰، کتاب الاضحية وكذا في الدر المختار مع رد المحتار ۵/۲۲)۔

۳- اس مسئلے سے متعلق دو باتیں تمہیدی طور پر ملحوظ رہنی ضروری ہیں:  
اولیٰ یہ کہ نفس وجوب اور اس کا سبب کیا ہے اور اس کا تعلق کس سے ہے؟  
ثانیاً: یہ کہ وجوب ادا کا سبب کیا ہے اور اس کا تعلق کس سے ہے؟

یہ بات فقہاء کی تصریحات سے ثابت ہے کہ نفس وجوب کا سبب وقت ہیں اور بقدر نصاب کا مالک ہونا ہے جس کے لئے حولان حول شرط نہیں ہے اور یسار، اقامت، قدرت، بلوغ اس کے شرائط میں سے ہیں، اور یہ بھی ضروری ہے کہ یہ ساری چیزیں ایام مخر کے اندر پائی جائیں۔ اور نفس وجوب کا تعلق مکلف بندے سے ہے، (اور ادائیگی کا تعلق محل سے ہے) اور نفس وجوب کا تعلق بندے سے ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ مکلف بندہ جہاں بھی ہوا اگر وہ مقیم، صاحب نصاب، قادر، بالغ ہو تو دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر ہوتے ہی اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، یعنی نفس وجوب ہو جاتا ہے، یا اگر کوئی نادار ہو، لیکن اس نے قربانی کی نیت سے جانور خرید لیا اور صبح صادق دسویں ذی الحجہ کی ہو گئی تو ساری شرطوں کیساتھ اس کے اندر قدرت ثابت ہو جاتی ہے، لہذا قربانی واجب ہے۔

اور قربانی کی ادائیگی میں مکان قربانی کا اعتبار ہوتا ہے جیسا کہ پچھلے جواب ۲ کے ذیل میں اس کے دلائل گزر چکے ہیں۔

لہذا مکان اضحیہ کے اندر جب ایام نحر شروع ہوں گے تب عمل قربانی کا اعتبار کیا جائیگا اس بنیاد پر ایسا ممکن ہے کہ قربانی کرنے والے پردس ذی الحجہ کی شب طلوع ہوگئی ہو لیکن قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔

خلاصہ بحث

یعنی قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲ رذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہو وہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہ ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم وأحکم وهو الملهم بالصواب وصلى الله  
تعالى على خير خلقه محمد وآله وأصحابه وأتباعهم بإحسان إلى يوم الدين۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں وقت سے متعلق بعض اہم مسائل

مولانا محمد مصطفیٰ عبدالقدوس ندوی ☆

بھگدند اس وقت مسلمان دنیا کے مختلف خطوں میں آباد ہیں، اور صورت حال یہ ہے کہ مغربی اور مشرقی ممالک میں بعض اوقات تاریخ میں ایک دن کافرق ہو جاتا ہے، مثلاً یہ ممکن ہے کہ ایک جگہ ۱۰ رذی الحجہ شروع ہو گئی ہو اور دوسری جگہ ۹ رذی الحجہ ہو، ایک مقام پر ۱۳ رذی الحجہ شروع ہو گئی ہو اور اور دوسرے مقام پر ۱۲ رذی الحجہ ہو، اس تناظر میں بعض سوالات پیدا ہوتے ہیں، ذیل میں ان سوالات کے جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے:

وقت وجوب قربانی اور ادا دونوں کا سبب ہے

۱۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب اور وجوب ادا دونوں کا سبب ہے، کیونکہ وہ فرائض و واجبات جو وقت کے ساتھ مقید و مربوط ہیں وہ اپنے وقت سے پہلے بندے پر واجب نہیں ہوتے ہیں۔ جیسے: نماز و روزہ، قربانی بھی اسی کے قبیل سے ہے، جیسا کہ ملک العلماء علامہ کاسانی کا بیان ہے:

”لانتجوز قبل دخول الوقت؛ لأن الوقت كما هو شرط الوجوب

هو شرط جواز إقامة الواجب“ (بدائع الصنائع ۲/۲۱۱)۔

(وقت کے دخول سے پہلے قربانی درست نہیں ہوگی؛ اس لئے کہ وقت جیسا کہ شرط

دجوب ہے اسی طرح وہ وجوب ادا کے جواز کی بھی شرط ہے)۔

### مقام قربانی کا اعتبار ہوگا

۲- آدمی شہر میں رہائش پذیر ہوتا ہے اور گاؤں میں یا کسی بھی مصلحت کی بناء پر دوسرے شہر میں قربانی کرانا چاہتا ہے، یا دور دراز کسی ملک میں رہتا ہے اور دوسرے ملک میں قربانی کرانا چاہتا ہے، اس مقصد کے لئے دوسرے کو وکیل بنا دیتا ہے کہ ہماری طرف سے قربانی کرو، یا اس کے برعکس۔ ایسی صورت میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، اس مقام کا اعتبار نہیں ہوگا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو، یہی اصح اور ظاہر روایت بھی ہے (حوالہ سابق ۲۱۳/۴، ہدایہ مع کملہ فتح القدیر ۴۳۱/۸، فتاویٰ خانہ بہارستان الہندیہ ۳۴۵/۳، ہندیہ ۲۹۶/۵، رد مختار مع الرد ۳۶۱/۹)۔ کیونکہ قربانی ایک عبادت ہے اور عبادت میں جہاں عبادت کی جاتی ہے اس جگہ کا اعتبار ہوتا ہے (بدائع الصنائع ۲۱۳/۴)۔

امام محمدؒ کا بیان ہے: میرے خیال میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا نہ کہ قربانی کرنے والے کی موضع اقامت کا، اسی طرح کا قول امام ابو یوسفؒ سے بھی منقول ہے (موالہ سابق، ہندیہ ۲۹۶/۵)۔

### آغاز قربانی کے لئے قربانی کرنے والے کی موضع اقامت کا اعتبار

۳- قربانی کے آغاز کے لئے قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ ارزی الحج کی شب کی صبح صادق طلوع ہونا ضروری ہے؛ لیکن قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، جیسا کہ ملک العلماء علامہ کاسائی نے امام حسن بن زیادؒ کے قول کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

”أَنْ فِيمَا قَلْنَا اعْتِبَارَ الْحَالَيْنِ، حَالِ الذَّبْحِ وَحَالِ الْمَذْبُوحِ عَنْهُ فَكَانَ

أَوَّلُنِي“ (بدائع الصنائع ۲۱۳/۴)۔

(جو کچھ ہم نے کہا ہے اس میں دونوں حالتوں کا اعتبار ہے، یعنی ذبح کی حالت اور مذبح عنہ (جس کی طرف سے ذبح ہو) کی حالت، اگر ایسا ہو تو بہتر ہوگا)۔

اس لئے کہ قربانی ان واجبات میں سے ہے جو وقت کے ساتھ مقید و مربوط ہیں، وقت سے پہلے واجب نہیں ہوتے ہیں، لہذا قربانی بھی اپنے وقت سے پہلے واجب نہیں ہوگی، اور اس کا وقت ۱۰ رذی الحجہ کی شب کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے، یعنی قربانی کا وقت جس طرح قربانی کی صحت کے لئے شرط ہے اسی طرح نفس وجوب کے لئے بھی شرط ہے بلکہ سبب بھی ہے، جیسا کہ نماز و روزے میں وقت نفس وجوب کے لئے سبب و شرط ہے اور صحت ادا کے لئے بھی شرط ہے، وقت سے پہلے نماز درست نہیں ہوتی ہے، رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے پہلے روزہ صحیح نہیں ہوتا ہے (دیکھئے: بدائع ۲/۱۱۳، الشاہ والنظار لابن نجیم المصری ۳/۱۱۱)۔

اسی طرح قربانی بھی ۱۰ رذی الحجہ کی شب کی صبح صادق سے پہلے درست نہیں ہوگی، کیونکہ اس سے پہلے مکلف کے ذمہ میں واجب ہی نہیں ہوئی، ظاہر ہے کہ جب مکلف کے ذمہ واجب ہی نہیں ہوئی تو اس کی طرف سے وکالت بھی قربانی کیسے درست ہوگی؟ پس اگر قربانی کرنے والے شخص کے جہاں ۹ رذی الحجہ ہو اور جہاں اس کی طرف سے قربانی کی جارہی ہو وہاں ۱۰ رذی الحجہ ہو تو قربانی درست نہیں ہوگی، اسی طرح اگر قربانی کرانے والے شخص کے جہاں ۱۲ رذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی ہو وہاں ۱۳ رذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہیں ہوگا۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی شاہد علی قاسمی ☆

۱- فقہاء خصوصاً احناف نے صراحت کی ہے کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے نہ کہ وجوب اداء کا علامہ <sup>ھکمنی</sup> اس سلسلہ میں رقمطراز ہیں:

”سببها الوقت وهو أيام النحر وقيل الرأس“ (الدر المختار علی ہاش ارد ۱۹۸/۵، نعمانیہ، دیوبند)۔

اس کے ذیل میں علامہ شامی نے قدرے تفصیل سے اس پر روشنی ڈالتے ہوئے کہا ہے کہ عام طور پر حکم کی نسبت اور اضافت جس چیز کی طرف کی جاتی ہے وہ سبب ہوتی ہے ”جیسے صلاة الظهر“ کہ صلاة حکم کی نسبت ظہر کی طرف کی گئی ہے، جو کہ سبب ہے یا جیسے ”صوم رمضان“ کہ صوم حکم کی نسبت اس کے سبب رمضان کی طرف کی گئی ہے، البتہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ سبب کی نسبت و اضافت حکم کی طرف کی جاتی ہے جیسے ”یوم الجمعة“ کہ ”یوم“ سبب کی اضافت حکم (جمعہ) کی طرف کی گئی ہے، اسی طرح یوم الاضحیٰ کہا جاتا ہے، کہ یوم سبب ہے، جس کی نسبت حکم یعنی اضحیٰ کی طرف کی گئی ہے، چنانچہ علامہ شامی رقمطراز ہیں:

”لأن السبب إنما يعرف بنسبة الحكم إليه وتعلقه به، إذ الأصل في إضافة الشيء إلى الشيء أن يكون سبباً ..... ووجدت الإضافة فإنه، يقال يوم الأضحى كما يقال يوم الجمعة ..... وإن كان الأصل إضافة الحكم إلى سببه

کصلۃ الظهر لکن قد يعکس کیوم الجمعة“ (ردالمحتار: ۵/۱۹۸)۔

پس ایام قربانی سب وجوب ہیں، نہ کہ وجوب اداء۔

۳، ۲۔ قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ قربانی کے آغاز کے لئے ضروری ہے کہ قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰/۱۰ ذی الحجہ کی فجر طلوع ہوگئی ہو، کیوں کہ جب تک ۱۰/۱۰ ذی الحجہ کی فجر طلوع نہ ہو اس وقت تک قربانی کرانے والے شخص کے حق میں سب وجوب قربانی نہیں پایا گیا، اور جب سب وجوب نہ پایا جائے تو حکم (قربانی) کا وجوب کس طرح ممکن ہو سکے گا، البتہ جب سب وجوب پایا جائے یعنی قربانی کرانے والے شخص پر ۱۰/۱۰ ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو جائے تو اب مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے صراحت کی ہے، کہ قربانی کا وقت دس تاریخ کی طلوع فجر سے شروع ہو جاتا ہے، لیکن شہری کے لئے قربانی کرنا اس وقت تک درست نہیں ہے جب تک شہر میں کہیں نماز عید نہ ہوگئی ہو، تاہم اگر کوئی شہری اپنا جانور دیہات بھیج دے، تو دیہات میں طلوع فجر کے بعد قربانی درست ہے۔ گو کہ قربانی کرانے والے کے شہر میں کہیں بھی نماز عید نہ ہوئی ہو، چنانچہ حنفی فقیہ علامہ حنفیؒ فرماتے ہیں:

”والمعتبر مکان الاضحیۃ لامکان من علیہ، فحیلۃ المصری من أراد

التعجیل أن یخرجهما لخراج المصر فیضحی بها إذا طلع الفجر“ (الدر المختار علی ہامش

الرد: ۵/۲۰۲)۔

اس لئے یہ بات قرین قیاس ہے کہ قربانی کے آغاز کے لئے ضروری ہو کہ قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰/۱۰ ذی الحجہ کی فجر طلوع ہوگئی ہو تاکہ سب وجوب کا تحقق ہو سکے، اور قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہو، مثال کے طور پر ایک شخص ہندوستان میں رہتا ہے، اور اس کی قربانی سعودی عرب میں متوقع ہو، چونکہ ہندوستان اور سعودی عرب میں تاریخ کے اعتبار سے عام طور پر ایک دن کا فرق ہوتا ہے۔ تو اس کی قربانی ہندوستان کی، تاریخ کے اعتبار سے دس اور

گیارہ ذوالحجہ یعنی دوایام تک درست ہوگی۔ ۱۲ رذی الحجہ کے دن قربانی درست نہیں ہوگی۔ کیونکہ سعودی عرب میں اس دن ۱۳ رذوالحجہ کی تاریخ ہوگی، اور فقہاء کی صراحت ہے کہ مقام قربانی معتبر ہے۔ ۱۳ رذوالحجہ کو قربانی کرنا درست نہیں ہوگا؛ البتہ آغاز قربانی میں سعودی عرب کی تاریخ معتبر نہیں ہوگی۔ کیونکہ وہاں کا ۱۰ رذوالحجہ ہندوستان کا ۹ رذوالحجہ ہوگا۔ اور ۹ رذوالحجہ کو قربانی واجب نہیں ہوتی ہے یعنی قربانی کرانے والے کے حق میں سبب وجوب نہیں پایا گیا، اور جب سبب وجوب ہی نہ پایا جائے تو قربانی بھی درست نہیں ہوگی۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا قاضی محمد کمال قاسمی ☆

اسلام فقہ اکیڈمی انڈیا کے انیسویں فقہی سمینار کے موضوعات میں سے ایک موضوع ”ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟“ ہے۔

اس سلسلہ میں عرض ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا اس مقام کا اعتبار نہیں ہوگا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہے، لہذا اگر قربانی جس کی طرف سے کرنی ہے وہ شہر میں ہو اور جانور دیہات میں ہو یا ایسی جگہ ہو جہاں عید کی نماز نہیں پڑھی جاتی ہے اور اس نے اپنی طرف سے قربانی کرنے کے لئے کہہ دیا اور دیہات والوں نے طلوع فجر کے بعد، عید کی نماز سے پہلے اس کی طرف سے قربانی کر دی تو یہ قربانی اس کی طرف سے کافی ہو جائے گی۔ اور اگر اس کا الٹا ہو یعنی جس کی طرف سے قربانی کرنی ہے وہ دیہات میں ہو اور جانور شہر میں ہو اور شہر والوں نے عید کی نماز سے پہلے اس کی قربانی کر دی تو یہ قربانی اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگی، اس لئے کہ قربانی عبادت ہے، لہذا اس کے ادا کرنے کی جگہ کا اعتبار ہوگا۔ جس کی طرف سے قربانی کی جا رہی اس کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔ جیسا کہ بدائع الصنائع میں ہے:

”فإن كان هو في المصر والشاة في الرستاق أو في موضع لا يصلح فيه وقد كان أمر أن يضحوا عنه فضحوا بها بعد طلوع الفجر قبل صلوة العيد فإنها تجزیه وعلى عكسه لاتجزیه وإنما يعتبر في هذا مكان الشاة لاماكان من

☆ قاضی دارالقضاء آل انڈیا مسلم پرسنل لاو بورڈ، جنوبی دہلی

علیہ، الخ“ (بدائع الصنائع ۵/۷۳)۔

بدائع میں اس کے متعلق ایک جزئیہ اور بیان کیا ہے کہ اگر آدمی ایک شہر میں ہو اور اس کے اہل و عیال دوسرے شہر میں ہوں، اس آدمی نے اپنے اہل و عیال کو لکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی کر دیں۔ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما سے مروی ہے کہ قربانی کرنے کی جگہ کا اعتبار ہوگا وہ فرماتے ہیں کہ جس شہر میں اس کے اہل و عیال رہتے ہیں اس میں نماز عید ادا کرنے سے پہلے اس شخص کی قربانی نہ کی جائے اور اگر نماز عید ادا کرنے سے پہلے انہوں نے اس شخص کی طرف سے قربانی کر دی تو اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگی۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ عبادت قربانی کرنے میں اور جن عبادتوں کا وقت مقرر ہے ان میں ان عبادتوں کو انجام دینے والے کے وقت کا اعتبار ہوتا ہے، جس کی طرف سے انجام دی جارہی ہے اس کے وقت کا اعتبار نہیں ہوتا ہے (دیکھئے: بدائع الصنائع ۵/۷۳)۔

عبادات میں اعتبار اس مقام کا ہوتا ہے جہاں پر وہ عبادات ادا کی جارہی ہے اس مقام کا اعتبار نہیں ہوتا جس میں وہ شخص مقیم ہے جس کی طرف سے وہ عبادت ادا کی جارہی ہے، اس کی تائید زکوٰۃ کے اس مسئلہ سے بھی ہوتی ہے کہ زکوٰۃ، عشر، خراج، فطرہ، نذر اور کفارہ میں قیمت کا دینا جائز ہے۔ قیمت اس شہر کی لگائی جائے گی جس میں مال ہے۔ اگر مال جنگل میں ہو تو جو شہر اس سے سب سے زیادہ قریب ہے اس کی قیمت لگائی جائے گی۔ اسی طرح اگر غلام کو کسی دوسرے شہر میں تجارت کرنے کے لئے بھیجا تو اسی شہر کی قیمت لگائی جائے گی جس میں غلام ہے (دیکھئے: درمختار مع رد المحتار ۲/۲۳، باب زکوٰۃ الفتناء)۔

مندرجہ بالا تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ ایام قربانی میں اس جگہ کا اعتبار کیا جاتا ہے جس جگہ پر قربانی کی جارہی ہے اس تفصیل سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ ایام قربانی کی ابتدا اور انتہا میں اسی مقام کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی کی جانی ہے۔ لہذا جس شخص کی طرف سے قربانی کی

جانی ہے اُروہ ایسے مقام پر ہے جہاں دس ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہو چکی ہے اور اس کی قربانی کا جانور ایسے مقام پر ہے جہاں اس وقت نو ذی الحجہ ہے تو اس صورت میں کہا جائے گا کہ ابھی اس شخص کی طرف سے قربانی کرنے کے وقت کا آغاز نہیں ہوا ہے۔ اسی طرح اگر جس شخص کی طرف سے قربانی کی جانی ہے وہ ایسے مقام پر ہے جہاں ۱۳ ذی الحجہ ہو چکی ہے اور اس کی طرف سے کی جانے والی قربانی ایسے مقام پر ہے جہاں اس وقت ۱۲ ذی الحجہ کا آفتاب غروب نہیں ہوا ہے تو اس صورت میں کہا جائے گا کہ اس شخص کی طرف سے قربانی کرنے کا وقت ابھی باقی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی لطیف الرحمن ولایت علی ☆

نفس و جوب تو اسلام، اقامت اور مالدار کی پائے جانے سے ثابت ہو جائے گا لیکن وجوب اداء کے لئے وقت کا پایا جانا ضروری ہوگا، جس طرح نماز ظہر اور نماز جمعہ کی ادائیگی کے لئے وقت کا پایا جانا ضروری ہے اسی طرح قربانی کے لئے ایام نحر کا ہونا ضروری ہوگا۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: (وسبھا الوقت) وهو أيام النحر۔ ووجدت الإضافة فإنه يقال يوم الأضحي كما يقال يوم الجمعة أو العيد وإن كان الأصل إضافة الحكم إلى سببه كصلاة الظهر (۳۷۹/۹)۔

علامہ شامی ایک اور دلیل بیان فرما رہے ہیں: جس طرح نماز کو ان کے اوقات سے پہلے ادا نہیں کیا جاسکتا اسی طرح ایام نحر سے پہلے اگرچہ ایک آدمی مالدار ہے لیکن قربانی نہیں کر سکتا معلوم ہوا کہ قربانی کے لئے وقت وجوب ادا کا سبب ہوگا۔

اسی طرح اگر ایک شخص دو سو درہم کا مالک ہے یعنی صاحب نصاب ہے لیکن زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے سال کا گزرنا ضروری ہے سال پورا ہونے سے پہلے اگر اس کے پاس مال ہلاک ہو جاتا ہے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تو جس طرح زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے حوالان حول ضروری ہے اسی طرح قربانی کی ادائیگی کے لئے پورے وقت کا پایا جانا ضروری ہے۔ صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں: ”لأنها تشبه الزكوة من حيث أنها تسقط بهلاك المال قبل مضي

ایام النحر“ (۴۴۶/۴)۔

اسی طرح اگر ایک شخص مالدار ہے لیکن ایام نحر سے پہلے اس کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس پر قربانی واجب نہیں ہوئی، اسی لئے اس پر وصیت کرنا لازم نہیں ہوگا لیکن اگر ایام نحر گزر گئے اور اس نے قربانی نہیں کیا تو اب وصیت کرنا لازم اور ضروری ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ قربانی کے لئے وقت وجوب ادا کا سبب ہے (دیکھئے: فتاویٰ عالمگیری ۵/۲۹۷ وغیرہ)۔

۲۔ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا، جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہے اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ مثال کے طور پر انگلینڈ میں ایک شخص ہے وہ اپنے رشتہ دار سے ہندوستان میں قربانی کروا رہا ہے اور ابھی اس ملک میں ۹ رزی الحجہ ہے لیکن ہندوستان میں ۱۰ رزی الحجہ ہے تو ۱۰ رزی الحجہ کا اعتبار ہوگا اور اگر اس کی طرف سے ہندوستان میں قربانی کر لی گئی تو قربانی درست ہو جائے گی۔

علامہ <sup>ھکفی</sup> تحریر فرماتے ہیں: ”والمعتبر مکان الأضحیة لامکان من علیہ“ (شی ۳۸۲/۹)

ہدایہ میں ہے: -

”ثم المعتبر في ذلک مکان الأضحیة حتی لوکانت في السواد والمضحی في المصر یجوز کما انشق الفجر ولوکان علی العکس لایجوز إلا بعد الصلاة“ (۴۴۶/۴، نیز دیکھئے: فتاویٰ عالمگیری ۵/۲۹۷)۔

۳۔ ایام نحر اصل میں تین روز ہیں، یعنی ۱۰ رزی الحجہ کی صبح صادق سے ۱۲ رزی الحجہ کے غروب آفتاب تک اور افضل پہلا دن ہے، حدیث میں جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ایام النحر ثلاثة أفضلها أولها“ (ہدایہ ۴۴۶/۴)۔

لہذا اگر کسی شخص پر ۱۰ رزی الحجہ کی شب طلوع ہو گئی ہو تب بھی ابھی قربانی کا وقت



شروع نہیں ہوا ہے اسے قربانی کی اجازت نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ اس رات کو عید کی شب بھی کہا جاتا ہے اس رات قربانی نہیں کی جاسکتی۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”کون التضحیة في وقت مخصوص: وهو عند الحنفية: أيام النحر ولياليها وهما ليلتان: ليلة اليوم الثاني: وهي ليلة الحادى عشر من ذى الحجة، وليلة يوم الثالث: وهي ليلة الثانى عشر، ولانصح التضحیة في ليلة عيد الأضحى وهي ليلة العاشر من ذى الحجة ولا في ليلة الرابع“ (۲۷۰۹/۳)۔

عید کی شب قربانی اس بنا پر بھی جائز نہیں کہ ویسے سال کے ایام میں روزانہ راتیں آنے والے دنوں کی تابع ہوا کرتی ہیں: مثال کے طور پر آج کی شب کل طلوع ہونے والے دن کے تابع ہے، لیکن صرف ایام اضحیہ میں ایسا نہیں ہے، کیونکہ اس میں راتیں گزشتہ دنوں کی تابع ہوا کرتی ہیں، تو گویا ۱۰ رذی الحجہ کی شب گزرے ہوئے ۹ رذی الحجہ کے دن کے تابع ہے، لہذا اگر قربانی کرنے والے پر بھی وقت شروع نہیں ہوا ہے اور جہاں قربانی کی جارہی ہے وہاں وقت ختم ہو چکا ہے، اس لئے کہ وقت ۱۲ رذی الحجہ کی مغرب تک ہے، تو گویا ایام نحر یا نہیں جا رہا ہے، ۱۰ رذی الحجہ کو شروع نہیں ہوا اور ۱۳ رذی الحجہ کو ختم ہو گیا ہے تو ۱۳ رذی الحجہ کو اگر قربانی کی گئی تو درست نہیں ہوگی۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

”يوم النحر (الى آخر أيامه) أولها نحر لاغير وأخوها تشريق لاغير، والمتوسطان نحر وتشريق۔ وفيه إشعار بأن التضحیة تجوز في الليلتين الأخيرتين لا الأولى، إذ الليل في كل وقت تابع لنهار مستقبل، إلا في أيام الأضحیة فإنه تابع لنهار ماض كما في المضمورات“ (۳۸۳/۹)۔ فقط

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی محمد اشرف صاحب ☆

حامداً ومصلياً أما بعد!

ہمارے فقہاء نے اس حوالے سے جو اصولی گفتگو فرمائی ہے اس سے صاف واضح ہے کہ نفس و جوب اور وجوب اداء میں فرق ہے۔ اور ادا کے لئے ضروری ہے کہ وہ چیز اپنے اسباب کے ذریعہ پہلے واجب ہو چکی ہو۔ اگر اس کا نفس و جوب ہی نہیں ہوا تو ادا نیکی بھی درست نہیں ہوگی، اگرچہ موجب حقیقی تو اللہ پاک ہیں، لیکن اگر شریعت نے ظاہری اعتبار سے کسی چیز مثلاً وقت کو وجوب کا سبب قرار دیا ہے تو جب تک وہ سبب ظاہری موجود نہ ہو، اس امر کی بجا آوری (ادا) متصور نہیں ہے۔

امام سرخسی فرماتے ہیں:

”إعلم بأن الأمر والنهي على الأقسام التي بينها لطلب أداء المشروعات ففيها معنى الخطاب بالأداء بعد الوجوب بأسباب جعلها الشرع سببا لوجوب المشروعات. والموجب هو الله تعالى حقيقة لا تأثير للأسباب في الإيجاب بأنفسها، وقال أيضا: وأصل الوجوب يثبت بتقرر السبب مع انعدام الخطاب بالأداء الثابت بالأمر والنهي“ (السرخسي: المحرر في أصول الفقه ۱/ ۷۳)۔

اور ظاہر ہے کہ قربانی میں وجوب کا سبب ظاہری وقت ہے کیونکہ جمہور کے نزدیک یہ

بھی موقت عبادت ہے جیسا کہ نماز کے وجوب کا سبب ظاہر وقت ہے۔ اور سبب کے تحقق سے پہلے نفس وجوب ثابت نہیں ہوتا، لہذا اس کا ادا کرنا بھی صحیح نہیں ہوگا۔ چنانچہ امام سرخسی نماز کے بارے میں فرماتے ہیں:

”فتبین بهذا أن الوقت هو السبب ولهذا لا يجوز تعجيلها قبل الوقت“  
(السرخسی: المحرر فی أصول الفقہ ۷/۷۵)۔

خلاصہ یہ کہ قربانی کے لیے وقت نفس وجوب کا سبب ہے، یعنی وقت سے پہلے وجوب متحقق ہی نہیں ہوتا ہے، جس طرح نماز کا وجوب وقت کے ساتھ مربوط ہے۔ اور وقت سے پہلے نماز کا نفس وجوب ہی نہیں ہوتا۔ اس لیے اگر کوئی شخص دخول وقت سے پہلے نماز ادا کر لے تو اس کی نماز درست نہیں ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے قربانی کے وقت سے پہلے قربانی کی یا کروائی تو اس کی قربانی معتبر نہیں ہوگی۔ اور قربانی کا وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے ۱۲ ذی الحجہ کے غروب تک رہتا ہے۔

”اول وقت الأضحية عند طلوع الفجر الثاني من يوم النحر إلا أن في حق أهل الأمصار يشترط تقديم الصلاة على الأضحية فمن ضحى قبل الصلاة في المصر لا يجزئه لعدم الشرط لا لعدم الوقت“ (السرخسی: المبسوط ۱۳/۱۰۱)۔

(قربانی کا وقت دسویں ذی الحجہ کی فجر سے شروع ہوتا ہے۔ البتہ شہریوں کے حق میں قربانی سے پہلے نماز کی ادائیگی ضروری ہے، لہذا اگر کوئی شخص شہر میں نماز عید سے پہلے قربانی کر لے تو اس کی قربانی درست نہیں ہوگی، اس وجہ سے نہیں کہ قربانی بے وقت کی گئی بلکہ اس وجہ سے کہ ایک شرط فوت ہوگئی)۔

بدائع میں علامہ کا سانی فرماتے ہیں:

”وقت جس طرح وجوب کی شرط ہے اسی طرح اس وجوب کی ادائیگی کے جواز کے

لیے بھی ضروری ہے۔ لہذا کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ یوم نحر کے طلوع فجر سے پہلے قربانی کرے۔ اور فجر کے بعد قربانی جائز ہے“ (۳۰۸/۶)۔

۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔

”لو أن رجلاً من أهل السواد دخل المصر لصلاة الضحى وأمر أهله أن يضحوا عنه جاز أن يذبخوا عنه بعد طلوع الفجر، قال محمد رحمه الله تعالى: أنظر في هذا إلى موضع الذبح دون المذبوح عنه“ (محمود البخاری: المحیط البرہانی ۱۳/۷۷، ۱۴/۱۹)۔

(دیہات کا رہنے والا ایک شخص نماز عید کے لیے شہر گیا اور اس نے گھر والوں سے کہا کہ وہ اس کی قربانی کر دیں، تو گھر والوں کے لیے جائز ہے کہ طلوع فجر کے بعد اس کی قربانی کریں۔ امام محمد کا قول ہے: اس باب میں مقام ذبح کو دیکھتا ہوں، جس کی طرف سے ذبح ہو رہا ہے اس کی جگہ کو نہیں دیکھتا ہوں)۔

البتہ مقام قربانی کا بھی اعتبار صرف اس شخص کے سلسلہ میں ہوگا جس پر قربانی کا نفس وجوب ہو چکا ہو۔ فقہاء نے جہاں بھی تحریر کیا ہے کہ اضحیہ میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا اس کا تعلق محض ادا سے ہے۔ اس لیے کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ کسی بھی عبادت کی ادائیگی کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ اس کا نفس وجوب ہو چکا ہو، اور اگر اسکے حق میں وجوب تحقق ہی نہیں ہوا ہے تو وہ قربانی جہاں بھی کروائے، سب پر تقدیم اور شرط ادا کے فوت ہونے کی وجہ سے وہ غیر معتبر شمار ہوگی۔

۳- مقام اضحیہ کا اعتبار کرنے کا تعلق وجوب ادا سے ہے، نفس وجوب سے نہیں ہے۔  
ہذا مقام اضحیہ کا اعتبار فقط اس شخص کے سلسلہ میں کیا جائے گا جس پر قربانی کا نفس وجوب ہو چکا ہو، یعنی اس پر یوم نحر کی فجر ثانی طلوع ہو چکی ہو، اور چونکہ قربانی کی عبادت موقت ہے اس لیے

جس طرح ابتداء میں نفس و جوب یعنی قربانی کا وقت ہونا ضروری ہے، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ وقت محدود سے تجاوز نہ کر پائے، ورنہ تصدق واجب ہوگا اور قربانی فوت ہو جائے گی، اور جس طرح ابتداء وقت کا تعلق خود قربانی کرنے والے کی ذات ہے اسی طرح انتہا وقت کا تعلق قربانی کرنے والے کی ذات سے ہوگا۔ لہذا اس کی طرف سے کوئی شخص بارہ کو قربانی کرے، حالانکہ قربانی کرانے والے کے ملک میں وہ تیرہویں تاریخ ہے تو قربانی نہیں ہوگی۔

”ولم یضح حتی مضت أيام النحر فقد فات الذبح - وإن کان من لم یضح غنیا ولم یوجب علی نفسه شاة بعینھا تصدق بقيمة شاة اشتری أو لم یشتري“ (ابن دینہ ۲۹۶/۵، کوئٹہ)۔

”وقال السمرقندي: وإذا مضت أيام الأضحية ولم یضح سقطت، ولا یتصدق بما یضحی ولكن یتصدق بعین الشاة“ (ناصر الدین اسماعیل ترمذی: المسقط فی الفتاویٰ الخفیة ۳۰۱، مکتبہ عباسیہ الباز)۔  
واللہ اعلم بالصواب۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا عطاء اللہ قادری ☆

قربانی کے لئے قربانی کا وقت وجوب اداء کا سبب ہے، نفس وجوب کا سبب نہیں ہے، کیونکہ قربانی کے نفس وجوب کا سبب تو ملکیت نصاب ہے۔

علامہ علاء الدین کاسانی المتوفی (۸۵۷ھ) تحریر فرماتے ہیں:

”ومنها الغنى لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: **”من وجد سعة فليضح** شرط عليه السلام السعة وهي الغنى ولأننا أوجبناها بمطلق المال“ (بدائع الصنائع ۱۹۶۳)۔

(قربانی کے شرائط وجوب میں سے غنا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس وسعت ہو وہ ضرور قربانی کرے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وسعت کی شرط لگائی ہے اسی لئے ہم نے مطلق مال کی وجہ سے قربانی کو واجب کہا ہے)۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”وأما شرائط الوجوب منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكاة“ (ہندیہ ۵۹۳/۵، دیوبند)۔

(قربانی کے نفس وجوب کے لئے مال داری شرط ہے اور مال داری وہ ملکیت نصاب ہے جس سے صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے، اگرچہ وجوب زکوٰۃ نہ ہو)۔

☆ مدرسہ عربیہ فیض العلوم پورہ معروف پوسٹ کرتھی جعفر پور، ضلع منو، یو پی

جن فقہی نصوص سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت قربانی کے لئے مقام قربانی کا اعتبار و لحاظ ہوگا، ان تمام فقہی نصوص کا مفاد یہ ہے کہ مقام قربانی اور مقام مضیٰ دونوں مقامات کا مطلع ایک ہو، مقامی وقت ایک ہو تو مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔

لیکن سوالنامہ میں جو صورت حال ذکر کی گئی ہے اس کا مفاد یہ ہے کہ اگر دونوں مقامات کا مطلع مختلف ہو، اور مقامی وقت میں فرق ہو تو کیا ایسی صورت میں بھی مقام قربانی کا لحاظ ہوگا؟ فقہاء کرام کی تصریحات کی روشنی میں میری ناقص رائے یہ ہے کہ ایسی صورت میں مقام مضیٰ کا اعتبار پہلے ہونا چاہئے اور مقام قربانی کا اعتبار بعد میں ہونا چاہئے، یعنی قربانی کرانے والا یا قربانی کرنے والا جہاں مقیم ہے وہاں کے مقامی وقت کے اعتبار سے جب قربانی کا وقت ہو جائے گا تب اس پر قربانی واجب ہوگی۔ اب وہ خود قربانی کرے یا کسی سے کرائے۔ اپنی جگہ کرے یا دنیا کے کسی گوشہ میں کرائے بہر صورت جس مقام پر قربانی ہو رہی ہے وہاں کے مقامی وقت کے اعتبار سے بھی وقت قربانی کا اعتبار کرنا ہوگا۔

کیونکہ قربانی کے لئے قربانی کا وقت وجوب ادا کا سبب ہے، اور وجوب اداء اور نفس وجوب دونوں کا مکمل سبب سے پہلے مکلف بنتا ہے، مکان اور زمانہ ثانوی درجہ میں ظرف بنتے ہیں۔ اور یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ وکیل کا فعل موکل کے فعل کی فرع ہوتا ہے اصل تو موکل ہی کا فعل ہے، تو جب تک خود موکل پر قربانی کی ادائیگی واجب نہیں ہوگی تب تک اس قربانی پر وکالت متفرع کیسے ہوگی؟ لہذا جب مضیٰ پر اس کے مقامی وقت کے لحاظ سے قربانی واجب ہو جائے گی تب مقام قربانی میں وہاں کے مقامی وقت کے لحاظ سے قربانی کا وقت ہو جائے گا۔ وکالت قربانی جائز ہوگی۔ علامہ کا سائی نے ایک حدیث پاک ذکر کی ہے اس سے اسی مدعا کی طرف اشارہ ملتا ہے:

”من ذبح قبل الصلوة فليعد أضحيته“ (بدائع الصنائع ۴/۱۹۳)۔

(جو شخص نماز عید سے پہلے قربانی کر دے تو وہ شخص دوبارہ قربانی کرے)۔

اس لئے کہ اس کے لئے قربانی کے وجوب ادا کا وقت نہیں ہوا تھا۔ ظاہر ہے کہ جب خود کی قربانی وجوب ادا کے وقت سے پہلے نہیں ہوگی تو اس کے وکیل کی قربانی کیسے جائز ہوگی۔ اس کے برعکس اتر مضمی کے یہاں ۱۳ رذو الحجہ ہوا اور مقام قربانی پر ۱۲ رذو الحجہ ہو تو قربانی بلاشبہ جائز ہو جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب۔





## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا ابوبکر قاسمی ☆

قربانی کا عمل ہر مذہب میں شروع رہا ہے چنانچہ اللہ سبحانہ و تقدس کا ارشاد ہے:  
 ”لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُبَايِعُكُمْ فِي الْأَمْرِ.....“ (سورۃ الحج: ۶۷)۔  
 (ہم نے ہر امت کے لئے ذبح کرنے کا طریق مقرر کیا ہے، کہ وہ اس طریق پر  
 (جانور) ذبح کیا کرتے تھے، پس ان (معترض) لوگوں کو چاہئے کہ آپ سے اس امر (ذبح)  
 میں جھگڑانہ کریں۔

نیز اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سورۃ کوثر نازل فرما کر نماز پڑھنے  
 کے ساتھ قربانی کرنے کی تاکید فرمائی ہے، ارشاد ربانی ہے: ”فصل لربك وانحر“ (اپنے  
 پروردگار کی رضا جوئی کے لئے نماز پڑھئے اور قربانی کیجئے)۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر قربانی کا عمل واجب ہے یا نہیں اس سلسلہ میں  
 حضرات فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، لیکن راجح قول یہ ہے کہ قربانی کرنا واجب ہے،  
 اور آثار و روایات کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کے وجوب کے لئے حسب ذیل  
 شرطیں ہیں:

(۱) مسلمان ہونا (۲) آزاد ہونا (۳) مقیم ہونا (۴) صاحب نصاب ہونا۔ وجوب  
 قربانی کے لئے صدقہ فطر کا نصاب معتبر ہے، وجوب زکوٰۃ کے نصاب میں مال کا نامی ہونا شرط

ہے، لیکن قربانی و صدقہ فطر کے وجوب والے نصاب میں مال کا نامی ہونا شرط نہیں ہے اگر کسی کے پاس حوائجِ اصلیہ کے علاوہ ساڑھے باون تولہ چاندی یا اس مالیت کی کوئی چیز ہو تو اس پر قربانی واجب ہے اگر مستطیع شخص قربانی واجب ہونے کے باوجود اگر قربانی نہ کرے، تو اس کے متعلق حدیث میں وعید وارد ہے۔

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ سعة ولم یضح فلا یقرین مصلانا“ (اخرجا بن ماجہ و احمد و رجالہ ثقات)۔

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص گنچائش کے باوجود قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے)۔  
یہ حدیث اور دیگر احادیث کی روشنی میں حضرات فقہاء نے قربانی کرنے کو واجب لکھا ہے۔

قربانی کے وجوب کا سبب قربانی کا وقت ہے اور وہ دسویں ذی الحجہ کی صبح سے بارہویں کے غروبِ شمس سے پہلے تک ہے، یہاں یہ یاد رہے کہ اوقاتِ قربانی کے سلسلہ میں اگرچہ حضرات فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، لیکن ان اقوال میں مفتی بہ قول اور سب سے محتاط قول تین دن تک ہے، نیز فقہاء نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ قربانی کی صحت کے لئے قربانی کرنے والے شخص کے قیام کی جگہ میں قربانی کرنا لازم ہے، بلکہ قربانی کا جانور جہاں ہو وہاں اگر نماز سے پہلے قربانی کرنی جائز ہو مثلاً دیہات تو وہاں نماز سے پہلے بھی قربانی جائز ہے، اگرچہ اس کا مالک شہر کا باشندہ ہو، اور اگر کسی دیہات میں رہنے والے شخص کا جانور شہر میں ہو، تو وہاں نماز سے پہلے قربانی کرنی جائز نہیں ہے، اب یہاں زیر بحث مسئلہ یہ ہے کہ قربانی کے دنوں کی تعیین میں قربانی کرنے والے شخص کے قیام کی جگہ والا دن معتبر ہوگا، یا جہاں قربانی کا جانور موجود ہے وہاں کے دن کا اعتبار ہوگا، تو حضرات فقہاء نے اگرچہ صراحت کے ساتھ بحث نہیں کی ہے تاہم فقہی

جزئیات کو بغور پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کے دن کی تعیین یا بالفاظ دیگر قربانی کے دن کا آغاز قربانی کا جانور جہاں ہو وہاں کے دن سے ہوگا، مثلاً ہندوستان کا باشندہ عرب میں اپنی قربانی کر رہا ہے اور عرب میں قربانی کا دن ہندوستان کے اعتبار سے ایک دن پہلے ہی شروع ہو جاتا ہے، چنانچہ جس دن ہندوستان میں ۹ رزی الحجہ ہوتی ہے اس دن عرب میں ذی الحجہ کی دس تاریخ ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں ہندوستان میں مقیم شخص کی قربانی عرب میں ہو سکتی ہے قربانی کے جانور کی جگہ کے اعتبار سے قربانی کا دن شروع ہو چکا ہے، اس کی نظیر وہ عبارت ہے جو علامہ حسکفیؒ نے درمختار میں نقل کی ہے: ”والمعتبر مکان الاضحیۃ لامکان من علیہ“ (الدر المختار مع رد المحتار ۳/۳۲۷)۔

(قربانی کے صحیح و جائز ہونے کے لئے قربانی کے جانوروں کی جگہ کا اعتبار ہے نہ اس شخص کی قیام گاہ کا جس پر قربانی واجب ہے)، بلکہ شہر میں نماز عید الاضحیٰ کی ادائیگی سے پہلے قربانی کا عدم جواز حدیث نبویؐ میں منصوص ہے، لیکن حضرات فقہاء نے لکھا ہے کہ کسی شہر میں فتنہ رونما ہو جائے اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جو نماز عید پڑھائے تو اگر وہاں کے لوگ نے طلوع فجر کے بعد ہی قربانی کا جانور ذبح کر دے تو ان لوگوں کی قربانی درست ہوگی، چنانچہ البحر الرائق میں یہ جزئیہ مرقوم ہے:

”ولو وقع أنه في بلد فتنه ولم يبق فيها والی لیصلی بہم العید فضحوا بعد طلوع الفجر أجزأهم“ (البحر الرائق ۳/۳۲۲)۔

(اور اگر کسی شہر میں فساد ہو جائے اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جو ان لوگوں کو عید الاضحیٰ کی نماز پڑھائے پس وہاں لوگوں نے طلوع فجر کے بعد ہی قربانی کر دی تو ان کی قربانی درست ہے)۔ نیز البحر الرائق ہی میں یہ مسئلہ مذکور ہے کہ اگر گواہوں نے حاکم کے پاس پہنچ کر گواہی دی کہ آج عید الاضحیٰ کا دن ہے اور اس گواہی کی بنیاد پر لوگوں نے نماز اور قربانی دونوں کی تعمیل کر لی پھر بعد میں ظاہر ہوا کہ آج نو ذی الحجہ ہی ہے لیکن اس کے باوجود نماز اور قربانی دونوں

درست ہوگئی کیونکہ اس قسم کی غلطیوں سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

”ولو شهدوا عند الإمام أنه يوم العيد فضحى بعد الصلوة ثم انكشف أنه يوم عرفة أجزأهم الصلوة والتضحية لأنه لا يمكن الاحتراز عن مثل هذا“  
(البحر الرائق ۳۲۲/۹)۔

مذکورہ فقہی جزئیات کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب فتنہ کے وقت میں اور گواہوں کی غلطی کے سبب وقت سے پہلے کی گئی قربانی کو حضرات فقہاء نے درست مانا ہے تو جب قربانی کے جانور کی جگہ قربانی کا دن شروع ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں بدرجہ اولیٰ قربانی کرنی درست ہوگی، چنانچہ حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوری علیہ الرحمہ نے فتاویٰ رحمیہ میں ایام قربانی کے آغاز میں صراحت کے ساتھ قربانی کے جانور کی جگہ کو معتبر مانا ہے (ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ مطبوعہ کراچی ۱۰/۴۰)۔

### خلاصہ جواب

- ۱- قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب نہیں ہے بلکہ وجوب ادا کا سبب ہے۔
  - ۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔
  - ۳- قربانی کے آغاز و اختتام دونوں میں قربانی کے جانور کی جگہ کے دن کا اعتبار ہوگا۔
- فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی سید باقر ارشد قادری، بنگلوری ☆

فی زمانہ انسان روزی کی تلاش میں اپنے وطن سے دور ایسے ممالک میں بود و باش اختیار کر رہا ہے جو وطن سے کافی دوری پر واقعہ و نے کی وجہ سے ایام کافرق ہو جاتا ہے۔ ایسے ممالک میں رہنے والوں کے چند ایسے مسائل اٹھے ہیں جن میں فقہاء و علماء کو غور کرنے اور ان کا شریعت و فقہ اسلامی کی روشنی میں حل تلاش کرنے کی ضرورت ہے۔ ان مسائل میں سے ایک مسئلہ قربانی کے تعلق سے ہے جس پر غور کرنے کی دعوت اسلامک فقہ اکیڈمی نے دی ہے۔

قربانی ایک اہم عبادت ہے جو سال میں ایام نحر (بقرعید کے موقع پر) میں واجب ہوتی ہے۔ سال میں تین دنوں ہی میں کی جانے والی اس عبادت میں جہاں مختلف امور کا خیال رکھنا پڑتا ہے وہیں سب سے اہم مسئلہ ”وقت قربانی“ یا ”ایام قربانی“ کا ہے۔ انہی دنوں کی جانے والی قربانی مقبول اور مستنون ہوتی ہے۔ قربانی کا ذمہ اسی وقت فارغ ہوتا ہے جب کہ قربانی دینے والا ان مخصوص ایام ہی میں قربانی کرے۔ اب چونکہ وہ احباب جو غیر ممالک میں اپنے وطن سے دور رہتے ہوں اور وہ قربانی اپنے وطن میں کرنا چاہتے ہوں تاکہ اقرباء، احباب اور اپنے وطن کے غرباء و مساکین اس سے فائدہ اٹھا سکیں تو ایسی صورت میں ایک اہم سوال یہ اٹھا ہے کہ آیا قربانی کے لئے قربانی دینے والے کے مقام کے وقت کا اعتبار ہوگا یا قربانی جہاں دی

جاری ہے اس مقام کے وقت کا اعتبار؟

☆ سرپرست مسجد یعقوب چمن چمن، بنگلور کرناٹک

کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک دن کا فرق ہو جاتا ہے، کہیں ایک دن پہلے عید ہو جاتی ہے اور کہیں کہیں ایک دن بعد۔ ایسی صورت میں ایام نحر کی تعیین کا مسئلہ ہو جاتا ہے کہ کس جگہ کی تاریخ کو مانا جائے۔ اور جیسا کہ سوال نامہ میں بھی ذکر ہے کہ ایک جگہ ۱۰ ذی الحجہ شروع ہو گئی اور ایک جگہ ۹ ذی الحجہ۔ تو ایسی صورت میں فقہاء نے اوقات قربانی میں اس مقام کا اعتبار کیا ہے جہاں قربانی کی جائے نہ کی اس مقام کا جہاں قربانی دینے والا موجود ہے۔ جیسا کہ الدر المختار میں لکھا ہے: ”المعتبر مکان الاضحیۃ لامکان من علیہ“ (الدر المختار مع رد المحتار ۹/۴۶۱، مکتبہ زکریا، دیوبند)۔

اب زیر غور مسئلہ کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟ اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ قربانی کے لئے وقت وجوب ادا کا سبب ہے۔ جیسا کہ الدر المختار میں ہے کہ: ”وشرعاً ذبح حیوان مخصوص بنية القرۃ في وقت مخصوص“ (الدر المختار ۹/۴۵۲، مکتبہ زکریا، دیوبند، نیز دیکھئے: فتاویٰ ہندیہ ۵/۳۶۰)۔

وقت مخصوص سبب ہے اس کے وجوب اداء کا، اگر وقت نفس وجوب کا سبب ہوتا تو ایسی صورت میں بعد ایام نحر کے بھی قربانی کی اجازت ہوتی کیونکہ ایام نحر نفس وجوب کا سبب ہیں نہ کہ وجوب ادا کا۔ لہذا ایام نحر میں قربانی واجب ہو گئی اور اس کو بعد ایام نحر کے بھی کیا جاسکتا؟ لیکن ایام نحر کے بعد قربانی جائز نہیں بلکہ اس کی قضاء ہے اور صدقہ کرنا ضروری ہے۔ جیسا کہ الدر المختار میں ہے: ”وجوب تصدقہ بعینہا أو بقیمتہا لو مضت أيامہا“ (الدر المختار مع رد المحتار ۹/۴۵۶، مکتبہ زکریا، دیوبند)۔

لہذا احقر کی رائے میں قربانی کے لئے ”وقت“ وجوب ادا کا سبب ہے نہ کہ نفس وجوب کا۔

دوسرا مسئلہ جو زیر بحث ہے وہ ہے ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار کیا جائے یا اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا موجود ہو؟ اس سلسلہ میں الدر المختار کی عبارت بتاتی ہے کہ قربانی میں

مقام قربانی کا اعتبار ہے نہ کہ اس مقام کا جہاں قربانی دینے والا موجود ہو، چنانچہ لکھا ہے: ”المعتبر مکان الأضحیۃ لامکان من علیہ“ (الدر المختار مع رد المحتار، ۴۶۱/۹، مکتبہ ذکریا، دیوبند)۔

اور ہند یہ میں ہے: ”وإن کان الرجل مسافراً وأمر أهله أن یضحوا عنه فی المصر لم یجز عنه إلا بعد صلاة الإمام“ (الفتاویٰ الہندیہ، ۳۶۶/۵)۔

تیسرا مسئلہ اس سلسلہ کا یہ ہے کہ آغاز وقت کے لئے قربانی دینے والا جہاں مقیم ہے اس کا اعتبار اور اختتام وقت یا ایام کے لئے اس مقام کا اعتبار جہاں قربانی دی جا رہی ہے۔ یعنی قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲/ ذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی دی جا رہی ہے وہاں ۱۳/ ذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہ ہو۔

اس سلسلہ میں آغاز وقت و ایام بھی اور اختتام وقت و ایام بھی وہیں کا معتبر ہوگا جہاں قربانی دی جا رہی ہے۔ آغاز وقت کے لئے قربانی دینے والا کے قیام کی جگہ کے وقت یا دن کا اعتبار کرنا اور اختتام وقت یا دن کے لئے قربانی جہاں دی جا رہی ہے اس مقام کا اعتبار کرنا درست نہیں۔ اور آغاز کے لئے یہ ضروری نہیں کہ قربانی دینے والے شخص پر ۱۰/ ذی الحجہ کی شب طلوع ہوگئی ہو بلکہ یہ ضروری ہے کہ قربانی جہاں دی جا رہی ہے اس مقام پر ۱۰/ ذی الحجہ کا سورج طلوع ہو جائے، اور جہاں عید کی نماز ہوتی ہو وہاں کا امام نماز ادا کر لے۔

بہتر عمل اس سلسلہ میں شک یا گمان میں پڑنے کے بجائے درمیانی وقت (یعنی ایام خمر کا دوسرا دن) میں قربانی کر لی جائے تاکہ دونوں مقام کی موافقت ہو جائے، مگر مسئلہ وہی ہے کہ قربانی جہاں دی جا رہی ہے، اس مقام کا اعتبار ہوگا۔

خلاصۃ الکلام

احقر کی رائے میں:

قربانی کے لئے ”وقت“ وجوب ادا کا سبب ہے نہ کہ نفس وجوب کا۔

قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار کیا جائے گا۔

آغاز وقت و ایام بھی اور اختتام وقت و ایام بھی وہیں کا معتبر ہوگا جہاں قربانی دی جا رہی ہے۔ آغاز وقت کے لئے قربانی دینے والے کے قیام کی جگہ کے وقت یا دن کا اعتبار کرنا اور اختتام وقت یا دن کے لئے قربانی جہاں دی جا رہی ہے اس مقام کا اعتبار کرنا درست نہیں۔ لہذا ماعندی واللہ تعالیٰ اعلم۔

☆☆☆



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا محمد روح اللہ قاسمی ☆

قربانی ان فریضہ شرعی میں سے ہے جن کے لئے شرعاً وقت متعین ہے جس سے پہلے اس کی ادائیگی نہیں کی جاسکتی گویا اس طرح یہ نماز، روزہ وغیرہ کے مشابہ ہے جو شرعاً موقت بالادقات ہیں، عبادات موقتہ میں عام طور سے وقت ہی سبب بنا کرتا ہے، اس لئے قربانی میں بھی وقت ہی سبب ہے جس کی وجہ فقہاء نے یہ لکھی ہے کہ احکام کی نسبت اسباب کی طرف ہوتی ہے اور اسباب کے تکرار سے حکم مکرر ہو جاتا ہے، قربانی میں بھی یہی صورتحال ہے کہ یہاں اضافت پائی جاتی ہے ”یوم الاضحیٰ“ بولا جاتا ہے نیز وقت کے تکرار سے دوبارہ قربانی واجب ہوتی ہے۔ (جیہ کہ فتاویٰ شامی میں اس پر مفصل بحث کی گئی ہے، دیکھئے: فتاویٰ شامی ۵/۱۹۸)۔

آگے بڑھنے سے پہلے قربانی میں ایک حیثیت اور بھی دیکھنے کی ہے کہ یہ عبادت مالی ہے اور اس کے لئے باضابطہ نصاب کی مقدار کا مالک ہونا ضروری ہے تو کیا یہ زکوٰۃ کے مشابہ ہو سکتی ہے کہ جس طرح زکوٰۃ میں نصاب کا ہونا سبب ہے جس کے بغیر زکوٰۃ کا وجوب نہیں ہے یہاں ایسا تو نہیں ہے یا فقہاء نے اس مسئلہ کی تصریح کی ہے کہ قربانی کے لئے نصاب کا ہونا ضروری ہے مگر نصاب کی حیثیت شرط کی ہے سبب کی نہیں۔ چنانچہ ایام قربانی جو کہ سبب ہے اس کے آنے سے امیر و غریب سب پر قربانی کا وجوب ہونا چاہئے اگر تقدیر واجب نہیں ہے ”وإنما لم تعجب علی الفقیر لفقد الشرط وهو الغنی وإن وجد السبب“ (شامی)۔

بہر کیف جب قربانی صوم و صلاۃ کے مانند ہے اور وقت قربانی کے لئے سبب ہے تو اس سے یہ مسئلہ بھی واضح ہو گیا کہ جس طرح وقت نماز روزہ میں نفس وجوب کا سبب بنتا ہے اسی طرح قربانی میں بھی نفس وجوب کا سبب بنے گا۔ ملک العلماء کی عبارت ہے: ”أما وقت الوجوب فأيام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقنة لا تجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوها“ (بدائع ۲/۲۱۳)۔

ظاہر ہے کہ وقت کے آنے سے پہلے واجب نہ ہوتا وقت کے نفس وجوب کا سبب ہونے کی دلیل ہے۔

وقت کے نفس وجوب کا سبب ہونے کا تقاضہ یہ ہوگا کہ جس پر قربانی ہے اس پر وقت کے آنے سے پہلے قربانی واجب نہ ہو اور بغیر واجب ہوئے ادا کرنا ظاہر ہے کہ بے سود ہوگا۔ لیکن دوسری طرف عام طور سے فقہاء کی عبارتوں میں مکان اضحیٰ کا اعتبار کیا گیا ہے یعنی جہاں جانور کو قربان کرنا ہے اس جگہ کا اعتبار ہوگا نہ کہ جس کی طرف سے قربانی ہے اس کی جگہ کا ”والمعتبر مكان الاضحية لامكان من عليه“ (در مختار، ہدایہ)۔

اس کا تقاضہ یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص سعودی عربیہ میں کسی کے ذریعہ قربانی کرائے جہاں ہندوستان کے عام علاقوں سے ایک دن پہلے عید ہوتی ہے تو اس کی قربانی صحیح ہونی چاہئے، چنانچہ ماضی قریب کے اصحاب افتاء میں حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح کے ایک سوال کا یہی جواب دیا ہے (دیکھئے فتاویٰ رحمیہ ۱۰/۴۱)۔

لیکن اس پر بنیادی سوال یہی ہوتا ہے کہ جب وقت نفس وجوب کا سبب ہے تو بعینہ وجوب کے ادائیگی کا کوئی مطلب ہی نہیں ہوتا ہے، وقت نماز سے پہلے اس کی ادائیگی کر لی جائے تو ظاہر ہے کہ فرضیت کی ادائیگی اس سے نہیں ہوگی۔ اس مسئلہ کو حل کرنے کے لئے اس نکتہ پر توجہ دینا مناسب ہے کہ قربانی میں دو چیزیں ہیں ایک ذابح اور دوسرا مذبح عنہ اور دونوں کی

رعایت ہونی چاہئے اس لئے اس مسئلہ میں کہ قربانی کرنے والا اپنے شہر کے بجائے دوسرے شہر میں اپنی قربانی کر رہا ہے اور شہر میں قربانی کی ادائیگی نماز کے بعد ہوگی تو کس شہر کی نماز کا اعتبار ہوگا، حسن بن زیاد کا ارشاد ہے: ”انظرت الصالحین جميعاً فعندہ لا یذب حون عنہ حتی یصلوا فی المصرین جميعاً“ (وجہ قول الحسن أن فیما قلنا اعتبار الحالین حال الذبیح، و حال المذبوح عنہ فکان أولى) (برائع ۴/۲۱۳)۔

اس پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی دو چیزوں کے مشابہ ہے ایک تو صوم و صلاۃ سے جیسا کہ گزرا اور اس وجہ سے وقت نفس وجوب کا سبب بنا۔ دوسری مشابہت اس کی زکوٰۃ سے ہے جیسا کہ ماقبل میں اس کا اشارہ گزر چکا ہے کہ جس طرح زکوٰۃ نصاب کے ہلاک ہونے سے ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح ایام قربانی سے پہلے نصاب ہلاک ہو جائے تو قربانی بھی واجب نہیں ہوتی ہے۔ یہ اور بات ہے کہ نصاب زکوٰۃ میں سبب ہے اور قربانی میں شرط۔ بہر کیف جب اس کو دو چیزوں سے مشابہت ہوگئی تو اس سے یہ بھی نظر آتا ہے کہ اس مشابہت میں انہی دونوں حالتوں کی رعایت کی گئی ہے، ایک ذبح، دوسرا مذبح عنہ، یعنی کہ مذبح عنہ کے تعلق سے یہ صوم و صلوٰۃ کے مانند ہے اسی لئے وقت مذبح عنہ کے حق میں نفس وجوب کا سبب بن رہا ہے جبکہ ذبح اور اضحیہ کے تعلق سے یہ زکوٰۃ کے مشابہ ہے۔

اس سے ہمیں فقہاء کے اس اصول کو سمجھنے میں مدد ملے گی کہ ”المعتبر مکان الاضحیۃ للمکان من علیہ“ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کے صوم و صلوٰۃ کے مشابہ ہونے کا تقاضہ یہ ہو کہ وقت کے آنے سے پہلے قربانی واجب نہ ہو لہذا ایک شخص دسویں ذی الحجہ کی شب سے پہلے ایسی جگہ اپنی قربانی کرانا چاہے جہاں قربانی کا وقت ہو چکا ہے تو خود مذبح عنہ پر قربانی کا وقت نہیں آسکا اس لئے اس کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔

اور زکوٰۃ کے مشابہ ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ وجوب قربانی کے بعد مکان اضحیہ کی

روایت کی جائے گی جس طرح زکوٰۃ کی ادائیگی میں سامان تجارت کی قیمت لگانے میں خود اس جگہ کا اعتبار ہوگا جہاں وہ سامان موجود ہے ”و یقوم فی البلد الذی المال فیہ“ (در مختار)، اسی طرح قربانی کی ادائیگی کے لئے مکان اضحیٰ کا اعتبار کیا جائے گا، وجوب کے لئے مکان اضحیٰ کا اعتبار نہیں مکان مذکور عنہ کا اعتبار ہوگا، چنانچہ صاحب ہدایہ نے ”فیعتبر فی الصرف مکان احل“ کی وضاحت کی ہے کہ ادائیگی کے سلسلے میں مکان اضحیٰ کا اعتبار کیا جائے گا۔ ہدایہ کے الفاظ میں ”والمعتبر فی ذلک مکان الأضحیة وهذا لأنها تشبه الزکوة من حیث أنها تسقط بهلاك المال قبل أيام النحر كالزکوة بهلاك النصاب فیعتبر فی الصرف مکان احل لامکان الفاعل اعتباراً بها“ (ہدایہ)۔

تینین الحقائق شرح کنز کی عبارت بھی اپنے مسئلہ پر بے غبار ہے ”فیعتبر فی الأداء مکان المحل وهو المال لامکان الفعل اعتباراً بها“ (کتاب الزکوٰۃ)۔

الغرض یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ وجوب کے مسئلہ میں وقت کا اعتبار کیا جائے گا اور ادائیگی کے مسئلہ میں مکان اضحیٰ کا اعتبار کیا جائے گا، اس تفصیل سے سوالنامہ میں درج سوالات کا جواب بالکل واضح ہو جاتا ہے:

- ۱- قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔ وجوب ادا کا نہیں۔
  - ۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ادائیگی میں ہوگا وجوب میں نہیں۔
  - ۳- ان دونوں پہلو کی رعایت کا تقاضہ یہ ہے کہ تیسرے مسئلہ کا جواب اثبات میں ہو۔
- هذا ما عندی والله اعلم بالصواب۔



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا محمد عمران ندوی ☆

اللہ کا شکر ہے کہ موجودہ زمانے میں مسلمان دنیا کے مختلف خطوں میں موجود ہیں اور مغربی اور مشرقی ممالک میں بعض اوقات تاریخ میں ایک دن کا فرق ہو جاتا ہے، مثلاً یہ ممکن ہے کہ ایک جگہ ۱۰ رذی الحجہ شروع ہوگئی ہو اور دوسری جگہ ۹ رذی الحجہ ہو یا ایک مقام پر ۱۳ رذی الحجہ شروع ہوگئی ہو اور دوسرے مقام پر ۱۲ رذی الحجہ ہو، ہندوستان کے مقابلے میں جیسے عرب ممالک میں ایک دن پہلے عیدین کی نماز ہو جاتی ہے، اور ذرائع مواصلات کی نت نئی ترقی نے ابلاغ کی ایسی سہولت کر دی ہے کہ ایک ملک کے لوگ دوسرے ملک میں اپنی قربانیاں کر رہے ہیں۔

زمانے قدیم میں شہر کے لوگ شہر کے مضافات میں اور گاؤں کے لوگ قریبی شہر میں قربانیاں کراتے تھے، لہذا اس باب میں فقہائے کرام کی تفریعات اسی صورت حال کو فرض کر کے کی گئیں ہیں۔ صاحب وقایہ اس مسئلے پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”وَأَوَّلُ وَقْتِهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ إِنَّ ذَبْحَ فِي مِصْرَ، وَبَعْدَ طُلُوعِ فَجْرِ يَوْمِ النَّحْرِ إِنَّ ذَبْحَ فِي غَيْرِ“ (کتاب الاضیاع فی الفقہ ۵۲۶/۹)۔

(اگر قربانی شہر میں کی جائے تو قربانی کا اول وقت عید کی نماز کے بعد ہوگا اور شہر کے علاوہ کی جائے تو یوم النحر کی فجر طلوع ہوتے ہی قربانی کا وقت شروع ہو جائے گا)۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

☆ جامعہ اسلامیہ انوار العلوم رحیمہ مسجد باگی پورہ، اورنگ آباد، مہاراشٹرا

”اگر جانور گاؤں میں ہو اور قربانی کرنے والا شہر میں ہو تو قربانی کرنا جائز ہوگا جیسے ہی فجر طلوع ہو اور اگر اس کے برعکس ہو تو پھر نماز کے بعد قربانی کرنا درست ہوگا“ (فتح القدیر ۵۲۶/۹)۔

لیکن مسئلہ اب مصر اور غیر مصر کا نہیں ہے بلکہ اب تو ایک براعظم سے دوسرے براعظم کا اور ایک ملک سے دوسرے ملک کا ہے، لہذا اب مسئلہ پر پھر سے غور کرنے کی ضرورت ہے، اور اس کے لئے سب سے پہلا سوال اٹھتا ہے قربانی کے وجوب کا۔

۱۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے اور وقت ادا کے لئے شرط ہے جیسا کہ علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں: ”إن سبب وجوب الأضحية الوقت وهو أيام النحر والغنى شرط الوجوب“ (فتح القدیر کتاب الاضحية ۵۱۹/۹)۔

علامہ کاسانیؒ اپنی مشہور کتاب بدائع الصنائع میں فرماتے ہیں: ”وأما وقت الوجوب فأيام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقنة لا تجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما“ (بدائع الصنائع ۱۹۸/۴، مکتبہ ذکریا دیوبند)۔

۲- اسی طرح سوال پیدا ہوتا ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا یا اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو؟

ایام قربانی میں جانور جس جگہ ذبح کیا جائے گا اس جگہ کا اعتبار ہوگا، قربانی کرنے والے شخص کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔ جیسا کہ امام محمدؒ کا قول نوادر میں مذکور ہے وہ فرماتے ہیں: ”وقال إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبح عنه“ (کتاب اضحیۃ بدائع الصنائع ۲۱۳/۴)۔

اسی طرح امام حسنؒ حضرت امام ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں: ”يعتبر المكان

الذی يكون فيه الذبح ولا يعتبر المكان الذی يكون فيه المذبح عنه وإنما كان كذلك، لأن الذبح هو القربة فيعتبر مكان فعلها لامكان المفعول عنه“ (بدائع کتاب النضیہ ۲/۲۱۳)۔

(اس جگہ کا خیال کیا جائے گا جہاں قربانی ہوتی ہے، قربانی کرنے والا جہاں ہے اس جگہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور ایسا اس وجہ سے ہے کیونکہ قربانی کرنا ہی عبادت ہے، لہذا قربانی کی جگہ کا اعتبار ہو گا نہ کہ اس جگہ کا جہاں قربانی کرنے والا ہے)۔

۳۔ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ قربانی کے آغاز کے لئے تضروری ہو کہ قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ ارذی الحجہ کی شب طلوع ہوگئی ہو، لیکن قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی کا اعتبار ہو؟ یعنی قربانی کرانے والے شخص کے یہاں ۱۲ ارذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جا رہی ہو، وہاں ۱۳ ارذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہ ہو؟

جی ہاں ایسا ضروری ہے کہ قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ ارذی الحجہ کی شب طلوع ہوگئی ہو، کیونکہ اس سے پہلے اس پر قربانی واجب ہی نہیں ہوگی اور جب واجب ہی نہیں ہوگی تو ادا کرنے کا مسئلہ ہی نہیں اٹھتا، اور وقت کے ختم ہونے میں اس مقام کا اعتبار ضروری ہوگا جہاں قربانی ہوتی ہے۔

جیسا کہ صاحبین حضرات کا قول منقول ہے: ”وإن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن يضحوا عنه روى عن أبي يوسف أنه اعتبر مكان الذبيحة فقال ينبغي لهم أن لا يضحوا عنه حتى يصلي الإمام الذي فيه أهله، وإن ضحوا عنه قبل أن يصلي لم يجزه وهو قول محمد عليه الرحمة“ (کتاب النضیہ بدائع الصنائع ۳/۲۱۳)۔

زیادہ مناسب اور احتیاط کی بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ دونوں مقام کی رعایت کر لی جائے تو بہتر ہے، جیسا کہ امام حسنؒ کی اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے وہ فرماتے ہیں:

”میں دونوں جگہوں کی نماز کا انتظار کروں گا اگر لوگوں کو دوسرے شہر میں نماز کے ہونے نہ ہونے میں شک ہو تو میں زوال کے وقت تک انتظار کروں گا، لہذا ان کے نزدیک جب تک دونوں شہروں میں نماز نہ ہو جائے قربانی نہیں کی جائے گی اور اگر نماز کے متعلق شک ہو جائے تو سورج کے زوال تک قربانی کو مؤخر کر دیا جائے گا، اگر سورج ڈھل جائے تو قربانی کر دیں گے، امام حسنؒ کی دلیل یہ ہے کہ مذبح اور مذبح عنہ دونوں کی رعایت و خیال کرنا اولیٰ ہے“ (بدائع الصنائع ۳/ ۲۱۳)۔

۱- قربانی کے وجوب کے لئے وقت سبب ہے۔

۲- مقام قربانی کا اعتبار کیا جائے گا۔

۳- اگر دونوں مقاموں کا اعتبار کر لیا جائے تو اولیٰ ہے۔

☆☆☆



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا ریاض احمد قاسمی ☆

۱۔ قربانی کیلئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے، جیسا کہ نماز کیلئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے۔

قال الحصكفي: "وسببها الوقت، وهو أيام النحر". وقال الشامي تحت: "سبب الحكم ما ترتب عليه الحكم، مما لا يدرك العقل تأثيره، ولا يكون بصنع المكلف، كالوقت للصلاة" (رد المحتار، کتاب الاضحية: ۳۷۹/۹)۔

(علامہ حصکفیؒ نے فرمایا کہ اضحیہ کا سبب وقت ہے اور وہ ایام نحر ہیں، علامہ شامیؒ نے اس کے تحت فرمایا کہ حکم کا سبب وہ ہے جس پر حکم مرتب ہوتا ہے، عقل جس کی تاثیر کا ادراک نہیں کر سکتی، اور نہ اس میں مکلف کے فعل کا دخل ہوتا ہے، جیسے وقت نماز کیلئے سبب ہے)۔

اہل اصول کے بیان کے مطابق وقت نماز کیلئے نفس وجوب کا سبب ہے، اسی لیے وقت سے پہلے نماز ادا نہیں ہوتی، اسی طرح وقت سے پہلے قربانی بھی درست نہیں ہے، جیسا کہ علامہ شامی لکھتے ہیں: "والدلیل علی سببۃ الوقت امتناع التقديم علیہ کامتناع تقدیم الصلاة" (حوالہ بالا)۔

(وقت کے سبب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ وقت سے پہلے قربانی جائز نہیں، جس طرح وقت سے پہلے نماز جائز نہیں اور قربانی کا اول وقت اہل شہر کے حق میں نماز عید کے بعد ہے)۔

☆ خانقاہ رحمانی، مونگیر

”وَأَوَّلُ وَقْتِهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ إِنَّ ذَبْحَ فِي مِصْرَ“ (قربانی کا اول وقت نماز عید کے بعد ہے اگر قربانی شہر میں کی جائے)۔

اسی وجہ سے اگر شہر میں نماز عید سے پہلے قربانی کی جائے تو وہ درست نہیں، کما اُخرج البخاری عن أنس: قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَحْرِ: ”مَنْ كَانَ ذَبْحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَلْيَعِدْ“۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے نماز سے پہلے قربانی کی ہو وہ پھر قربانی کرے)۔

اس سے معلوم ہوا کہ قربانی کا نفس وجوب اہل شہر کے حق میں شہر کے اندر نماز عید کے بعد ہوتا ہے۔ پس وہی وقت معتبر ہوگا اور اہل شہر کے حق میں نفس وجوب حقیقی کا سبب وہی وقت ہوگا۔ البتہ مطلق طلوع فجر نفس وجوب تقدیری کا سبب ہوگا۔

۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا۔ جیسا کہ درمختار میں ہے: ”والمعتبر مكان الأضحية، لما كان من عليه، فحيلة المصري من أراد التعجيل أن يخرجهما لخارج المصر، فيضحى بها إذا طلع الفجر“ (رد المحتار: کتاب الأضحية: ۳۸۶/۹، فتح القدیر، کتاب الأضحية: ۵۱۳/۹)۔

(ایام قربانی میں قربانی کی جگہ کا اعتبار ہے، نہ کہ اس شخص کا جس پر قربانی واجب ہے، پس جو شہری جدی قربانی کرنا چاہے، اس کے لئے حیلہ یہ ہے کہ قربانی کا جانور شہر سے باہر بھیج دے اور جب صبح صادق ہو جائے، تو وہیں قربانی کر دے)۔

صاحب بدایہ علامہ مرغینانی نے فرمایا کہ اس کی دلیل یہ ہے کہ قربانی زکاة کے مشابہ ہے، اس اعتبار سے کہ ایام نحر گزرنے سے پہلے مال ہلاک ہو جائے تو قربانی ساقط ہو جاتی ہے، جس طرح زکاة نصاب کے ہلاک ہونے سے ساقط ہو جاتی ہے۔ پس زکاة پر قیاس کرتے ہوئے ”ادائیگی“ میں ”قربانی کی جگہ“ کا اعتبار کیا جائے گا، نہ کہ کرنے والے کی جگہ کا (حوالہ سابق)۔

۳- یہ احتیاط کی صورت ہے، جس پر عمل کرنا مستحب ہے، ورنہ اصل یہی ہے کہ مقام قربانی کا اعتبار کرتے ہوئے ۱۰ ارذی الحجہ سے ۱۲ ارذی الحجہ تک قربانی کرنا درست ہے، جس طرح شہری کیلئے شہر سے باہر نماز سے پہلے قربانی درست ہے۔

اب رہا یہ شبہ کہ اس صورت میں ”نفس وجوب“ سے پہلے قربانی کرنا لازم آتا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح شہری کے حق میں ”نفس وجوب“ کا سبب نماز عید کے بعد کا وقت ہے، لیکن اس کی قربانی شہر سے باہر صبح صادق کے بعد ہو سکتی ہے۔

اسی طرح غیر ملکی باشندہ کے حق میں نفس وجوب کا سبب وہاں کا وقت ہے، لیکن اگر اس کی قربانی دوسرے ملک میں کر دی جائے، تو وہاں کے وقت کے مطابق صحیح ہے۔ گویا ان دونوں صورتوں میں نفس وجوب تقدیری ہوگا۔ اور نفس وجوب تقدیری کا سبب پوری دنیا میں کہیں بھی ۱۰ ارذی الحجہ کی ”صبح صادق“ کا طلوع ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔



## جدید فقہی تحقیقات

### باب چہارم

### تحریری آراء



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا مفتی حبیب اللہ قادری ☆

۱۔ قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا بھی سبب ہے اور وجوب ادا کا بھی۔  
 ”لأن الوقت كما هو شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب  
 (بدائع ۲/۲۱۱)۔

۲۔ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا نہ کہ اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو۔  
 ”والمعتبر مكان الأضحية لاماكان المضحى“ (ہندیہ ۶/۲۸۹)۔  
 ”إنما يعتبر في هذا مكان الشاة لاماكان من عليه“ ہکذا ذکر محمد  
 ”في النواذر“ وقال إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبوح  
 عنه وھکذا روی الحسن عن ابی یوسف، يعتبر المكان الذی یكون فیہ الذبح  
 ولایعتبر المكان الذی یكون فیہ المذبوح عنه ..... لأن الذبح هو القربة فیعتبر  
 مكان فعلها لاماكان المفعول عنه“ (بدائع ۲/۲۱۳)۔

۳۔ اگر قربانی کرنے والے کے یہاں ۱۲ ذی الحجہ ہو اور جہاں قربانی کی جارہی  
 ہو وہاں ۱۳ ذی الحجہ ہو تو اس روز قربانی کرنا درست نہ ہوگا۔

”وإن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن  
 يضحوا عنه روی عن أبی یوسف أنه اعتبر مكان الذبيحة“ (بدائع ۲/۲۱۳)۔

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا

مولانا سلطان احمد اصلاحی ☆

اس سوالنامہ کے تینوں سوالات کا جواب سمیٹ کر ایک ساتھ دیا جاتا ہے:

قربانی کا وقت ۱۰ تا ۱۲ یا ۱۳ ذی الحجہ جیسا کہ سوالنامہ میں اس کی تفصیل ہے، یہ رمضان کے روزے کی طرح معیار نہیں ہے کہ متعلق فرد یعنی جس کی طرف سے قربانی کی یا کرائی جارہی ہے وہ اسی وقت مخصوص میں ہی اسے ادا کر سکتا ہے، اس کے بجائے اس کی مناسبت نماز، زکوٰۃ اور حج سے زیادہ ہے۔ جمع بین الصلوٰتین کی صورت میں نماز قبل از وقت ادا کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ کی ادائیگی وقت وجوب سے پہلے سب کے اتفاق سے ہو جاتی ہے۔ حج کے ارکان کی انجام دہی میں بھی آپشن رہتا ہے کہ متعین اوقات میں اسے کسی وقت بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔

اس کے لحاظ سے قربانی کے معاملے میں مقام قربانی کو فیصلہ کن مانا جائے۔ جس جگہ پر قربانی ہونی ہے جب وہاں اس کا وقت ہو جائے تو دور دراز سے جو شخص اپنے یا دوسرے کے نام سے قربانی کرانا چاہتا ہے، اس کے مطابق اس کی طرف سے قربانی ہو جائے۔ اس کے لئے متعلق شخص یعنی کہ جس کی طرف سے قربانی کرائی جارہی ہو اس کے یہاں کے وقت وجوب کی شرط نہ رکھی جائے جس سے کہ کسی صورت میں جائے قربانی پر ۱۰ ذی الحجہ کے بجائے ۱۱، ۱۲ یا ایک رائے کے مطابق ۱۳ ذی الحجہ ہو جائے۔ بسا اوقات جائے قربانی کے متعلق افراد کی مصلحت مقتضی ہوتی ہے کہ ان کے یہاں قربانی پہلے دن ہو جائے۔ تو غیر ضروری طور پر ان کو ۱۱، ۱۲ یا

۱۳ رزی الحجہ کے انتظار کی مشقت میں مبتلا کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ صدقہ فطر بھی وقت و جوہ سے قبل ادا ہو جاتا ہے، بلکہ بسا اوقات وقت سے پہلے اس کی ادائیگی ہی مطابق مصلحت ہوتی ہے جس کا اب عام طور پر علماء کی طرف سے اظہار کیا جانے لگا ہے۔ قربانی کے زیر نظر مسئلہ میں اس کی نظیر سے بھی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

☆☆☆



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی محمد جعفر علی رحمانی ☆

۱- قربانی کے لئے وقت، وجوب ادا کا سبب ہے (۱) اور نفس وجوب کا سبب صاحب نصاب ہوتا ہے (۲)۔

۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا (۳)، مضحی کے مقام کا اعتبار نہیں ہوگا، البتہ وجوب اداء میں مضحی کے مقام کا اعتبار ہوگا، یعنی جب تک اس کے حق میں دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق نہیں ہوتی، اس پر قربانی کی ادائیگی واجب نہیں ہوگی، اور نہ ہی اس کی طرف سے کسی اور ملک میں قربانی کرنا صحیح ہوگا، کیوں کہ قبل وجوب الاداء، اداء صحیح نہیں ہوتی، جیسا کہ تمام واجبات موقتہ کا حال ہے کہ وہ اپنے اوقات سے پہلے واجب نہیں ہوتیں، اور نہ ہی وقت سے پہلے ان کی اداء درست ہوتی ہے۔

۳- قربانی کا وقت ختم ہونے میں مقام قربانی ہی کا اعتبار ہوگا، لہذا اگر مضحی کے یہاں ۱۲ رزی الحجہ ہو، اور جہاں قربانی کی جارہی ہو وہاں ۱۳ رزی الحجہ کو قربانی کرنا درست نہیں ہوگا، اور اس کے برعکس جائز ہوگا۔

(۱) مافی "الحديث النبوی" عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال: خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم نحر فقال: "لایضحین أحد حتی یصلی" (الصحيح المسلم ۲/۵۴، کتاب الاضاحی)۔

ما فی البحر الرائق: وأما شرائط أدائها فمنها: الوقت فی حق المصری بعد صلاة

☆ استفادہ در اشاعت العلوم اکل کو، مہاراشٹر

الإمام، وسببها طلوع فجر يوم النحر“ (٣١٤/٨)، كتاب الأضحية).

ما في بدائع الصنائع: ”وأما وقت الوجوب فأيام النحر، فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقفة لاتجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم... وأيام النحر ثلاثة: يوم الأضحية، وهو اليوم العاشر من ذى الحجة، والحادي عشر والثاني عشر وذلك بعد طلوع الفجر من اليوم الأول إلى غروب الشمس من الثاني عشر“ (١٩٨/٣)، كتاب الأضحية).

ما في الدر المختار: ”وسببها الوقت وهو أيام النحر“ (٣٥٣/٩، بيروت).

(٢) ما في ”الحديث النبوي“: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا“ (ابن ماجه: ٢٢٦، أبواب الأضاحي، باب الأضاحي واجبة هي أم لا).

ما في البحر الرائق: ”ولها شرائط وجوب وشرائط أداء وصفة، فالأول كونه مقيما موسراً من أهل الأمصار والقرى والبادي“ (٣١٤/٨)، كتاب الأضحية).

ما في البدائع الصنائع: ”وأما شرائط الوجوب منها الغنى، لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”من وجد سعة فليضح“، شرط عليه الصلاة والسلام السعة وهي الغنى“ (١٩٦/٣).

ما في ”توير الأبصار على الدر المختار: ”فتجب التضحية على حر مسلم مقيم موسر عن نفسه“ (٣٥٣/٩، بيروت، الفتاوى الهندية ٢٩٢/٥).

(٣) ما في الدر المختار مع رد المحتار: ”والمعتبر مكان الأضحية لامكان من عليه فعيلة المصرى من أراد التعجيل أن يخرجها خارج المصر، فيضحى بها إذا طلع الفجر ..... قوله: (والمعتبر مكان الأضحية) فلو كانت في السواد والمضحى في المصر جازت قبل الصلوة وفي العكس لم تجز“ (٣٦١/٩)، كتاب الأضحية).

ما في الهداية: المعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحى في المصر يجوز كما انشق الفجر، ولو كان على العكس لايجوز إلا بعد الصلاة (٣٣٠/٣)، كتاب الأضحية).

ما في البحر الرائق: ”المعتبر مكان الأضحية لامكان المضحى“ (٣١٤/٨).



## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

مولانا قاضی امین

بعض شرائط کے ساتھ قربانی نفس و جوب ہے۔ قربانی جس ملک میں کی جائے وہیں کی قمری تاریخوں کے حساب سے کیا جانا چاہئے خواہ کرنے والا کہیں بھی ہو۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا؟

حافظ شعیب اللہ عمری مدنی ☆

۱- قربانی ایک سنت موکدہ ہے جو دخول وقت کے ساتھ مربوط ہے جس کا وقت ۱۰/ ذی الحجہ نماز عید کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور ۱۳/ رزی الحجہ کی شام تک باقی رہتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعامل سے یہی ثابت ہے کہ آپ عید الاضحیٰ میں نماز عید کے بعد پہلا کام قربانی ہی کرتے تھے اور قربانی کا وقت موسع ہے یعنی ۱۳/ رزی الحجہ کی شام تک (غروب آفتاب تک) واللہ اعلم بالصواب (راجع: الملخص الفقہی ص ۱۷۰ الفوزان ۱/ ۳۱۷)۔

۲- ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی کرنے والا وکیل موجود ہے جیسا کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے ”الأضحیٰ یوم یضحی الناس والفطر یوم یفطرون“ (مسند اسحاق بن راہویہ ۱/ ۱۷۲)۔

۳- قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”الأضحیٰ یوم یضحی الناس والفطر یوم یفطرون“ (مسند اسحاق بن راہویہ ۱/ ۱۷۲)۔

حدیث مذکور کی روشنی میں مقام قربانی کا اعتبار کرتے ہوئے ایام تشریق میں ۱۳/ رزی الحجہ کی شام تک وسعت موجود ہے اس لحاظ سے ۱۳/ رزی الحجہ کی شام تک قربانی کی جاسکتی ہے اور توکیل کے بعد موکل کا ذمہ ختم ہو جائے گا اور مقام قربانی میں وکیل کا یہی اعتبار ہوگا واللہ اعلم۔

☆☆☆

## ایام قربانی میں کی مقام کا اعتبار ہوگا؟

مفتی معزالدين قاسمی ☆

۱- قربانی کے لئے وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب ادا کا؟ تو اس سلسلہ میں کتب فقہ کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وقت نفس وجوب کا سبب نہیں ہے بلکہ وجوب ادا کا سبب ہے۔

۲- اس سلسلہ میں فقہاء کرام کی عبارتیں بالکل واضح طور پر موجود ہیں کہ جس جگہ قربانی کی جارہی ہے اس جگہ کا اعتبار ہوگا۔

در مختار میں ہے: ”والمعتبر مكان الاضحية فلو كانت في السواد والمضحى في المصر جازت قبل الصلوة وفي العكس لم يجز قهستاني“ (ثامی ۲۰۲/۵ باب الاضحية)۔

۳- اس سلسلہ میں میری اپنی تحقیق کے اعتبار سے اس کی ضرورت نہیں چونکہ جب کتب فقہ میں دونوں کے مقامات میں سے قربانی کے جانور کے مقام کے اعتبار کرنے کا تذکرہ ہے۔ تو اس صورت میں قربانی کرنے والے کے مقام کا بھی لحاظ کرنا لازم ہوگا۔ جو فقہاء کی تصریحات کے خلاف ہوگا۔ جس کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔ نیز یہ بھی کہنا کہ ۱۰ ارزی الحج کے آنے سے پہلے اس شخص پر قربانی لازم ہی نہیں یہ بھی صحیح نہیں ہوگا چونکہ ہم شروع ہی میں یہ بتلا چکے کہ نفس وجوب تو قربانی کا ایام قربانی سے پہلے ہی ہو چکا ہے۔ اس شخص کے مؤسر (مالدار) ہونے

کی وجہ سے، اب ۱۰ ارزی الحجہ سے وجوب ادا کا وقت شروع ہو رہا ہے چنانچہ اس میں شرط ہے کہ ۱۰ ارزی الحجہ کے طلوع فجر سے پہلے پہلے قربانی کو ادا کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ ”وقال أبو حنیفۃ ہی واجبة علی المقیمین الموسرین وروی عن مالک مثل قول أبی حنیفۃ“ (لامع الدراری کتاب الاضاحی ۳/۳۱۲)۔

لہذا قربانی کے آغاز کے لئے قربانی کرنے والے شخص پر ۱۰ ارزی الحجہ کی شب یا طلوع فجر لازم نہیں ہے۔ البتہ قربانی کا عمل جہاں انجام دیا جا رہا ہے یعنی عملاً قربانی کا جانور جہاں ذبح کیا جا رہا ہو اس کا دسویں ذی الحجہ سے ۱۲ ویں ذی الحجہ کے درمیان ہونا ضروری ہے۔

☆☆☆



## جدید فقہی تحقیقات

### باب پنجم

### اختتامی امور





## مناقشہ

### ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہوگا

مولانا رشید احمد فریدی (مدرسہ مفتاح العلوم تراج)

”المعتبر مکان الاضحیۃ“ یہ عبارت ادا سے متعلق ہے سو فیصد تسلیم ہے، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے لیکر موجودہ زمانے کی کتب فقہ میں سب جگہ پر ادا ہی کا ذکر ہے، کہیں پر بھی نفس وجوب کا ذکر نہیں، فقہاء اصول کو ہر جگہ شمار نہیں کرتے ہیں بلکہ اصول کو ایک جگہ بیان کرتے ہیں۔ ہر جگہ جزئیات ہوتے ہیں، لیکن اصول مد نظر ہوتے ہیں، ”المعتبر مکان الاضحیۃ“ کا تعلق نفس وجوب سے ہے بالکل صحیح، نفس وجوب کس سے ہوتا ہے اس کے متعلق میں ایک خاص بات آپ سے عرض کروں کہ اسلام، عقل، بلوغ کے بغیر نفس وجوب ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ اسلام، عقل اور بلوغ یہ بنیادی شرط ہے، اس کے بغیر اگر ایام اضحیۃ شروع بھی ہو جائے تب بھی ظاہر ہے کہ اس پر نفس وجوب نہیں ہوگا، قطعاً نہیں ہوگا۔ شروع میں نہیں ہوگا بیچ میں نہیں ہوگا، اخیر میں نہیں ہوگا۔ جب ہوگا اسلام، عقل، بلوغ اور اس کے بعد غنی جس کے ساتھ حریت بھی شرط ہے اس کے بعد ہی ہوگا، عاقل، بالغ مسلمان ہے، لیکن اگر وہ غنی نہیں ہے، غنا شرعی کی جو حد ہے اس کے بغیر نفس وجوب ہرگز نہیں ہو سکتا، ان پانچوں چیزوں کو علماء، فقہاء نے شرائط سے تعبیر کیا ہے جب یہ شرطیں پائی جائیں گی تب جا کر نفس وجوب ہوگا اور وقت کے اندر ہو تو وجوب ادا بھی ہوگا، ہمیں جو غلط فہمی ہو رہی ہے (میں بلا تکلف عرض کرتا ہوں) کہ وقت کے لیے جو لفظ سبب وجوب استعمال کیا گیا ہے

اس سے زیادہ قطعی بات پیش کرتا ہوں، سبب وجوب کا لفظ نماز، روزہ، قربانی کے لیے وقت کو بتایا گیا ہے، زکوٰۃ کے لیے سبب وجوب اور شرط وجوب یہ دونوں لفظ لفظ کر نصاب کے لیے استعمال ہوا ہے، حج کے لیے بیت اللہ کو سبب وجوب قرار دیا ہے اور استطاعت کو شرط وجوب سے تعبیر کیا ہے، یہ بالکل عام جگہ پر ہے، سب جگہ موجود ہے، لیکن جہاں نفس وجوب کا مسئلہ آتا ہے میں نے اپنے پہلے مقالہ میں جو دارالعلوم کے شمارہ کے اندر شائع بھی ہوا تھا یہ بتایا ہے کہ غنی نفس وجوب کی علت ہے اور علت کے بغیر ظاہر ہے کہ وجوب ادا بھی نہیں ہو سکتا، جب تک نفس وجوب نہ ہو تب تک وجوب ادا نہیں ہوگا، اس کی عبارت ”ہی واجبة“ ہے، یہ قربانی سے متعلق ہے۔ ”إنما تجب علی حر مسلم مقیم موسر“۔ ان طریقہ سے مشتق الاجر کی عبارت ہے: ”لأن العبادة لا تجب إلا علی القادر وهو الغنی دون الفقير“۔ مجمع الانہر کی عبارت ہے: ”أما شرائط الوجوب: منها الإسلام ومنها الحرية ومنها الإقامة ومنها الغنى“ اسی طرح سے بدائع کی عبارت ہے: ”ولأن الموسر تجب علیہ الأضحیة فی ذمته“۔ یہ غنی جو علت ہے اس کے بعد ہے۔ ”لأن ترتیب الحکم علی المشتق نص علی علیہ مبدأ الاشتقاق“۔ دوسری جگہ پر علم اصول فقہ کے اندر ہے ”إن تعلیق الحکم بمشتق یؤید بأن مصدر الاشتقاق هو العلة“، چنانچہ اسی علت کے بارے میں بالکل متفق علیہ عبارت یہ ہے: ”أن لانتزاع لأحد أن علة وجوب الأضحیة علی الموسر هي القدرة علی النصاب“ اسی طرح ”لأن علة الوجوب فی المعسر هي الاشتراء وعلته فی الموسر هي القدرة یعنی قدرة علی النصاب“۔ اور بھی کئی عبارتیں ہیں کہ وجوب اضیہ کی علت غنی ہے، اس غنی کو شرائط کے اندر شمار کرتے ہیں، جب تک یہ چیز نہیں پائی جائے گی تب تک نفس وجوب ہرگز متحقق نہیں ہوگا۔ رہا مسئلہ وقت کا، تو وقت کو سبب وجوب کہا گیا ہے بالکل صحیح ہے، وقت کو سبب وجوب کے لئے دو جگہ پر استعمال کیا گیا ہے، یہ بات بتا دوں کہ وقت وجوب اور خطاب الہی

سے ہوتا ہے اور یہ بالکل متعین ہے، اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل عبارتیں پیش کی جاسکتی ہیں: ”إن وجوب الأحكام متعلق وإنما يتعلق بالخطاب وجوب الأداء“ (اصول بزدوی)۔ دوسری عبارت: الثاني وجوب الأداء وهو إسقاط ما في ذمة وتفریغها من الواجب وأنه ثبت بالخطاب، تیسری عبارت یہ اصول الشاشی کی ہے: ”فسبب وجوب الصلوة الوقت. بدلیل أن الخطاب بأداء الصلوة لایتوجه قبل دخول الوقت“۔

چوتھی عبارت تکملہ کی ہے: ”إن وجوب الأداء في الموقنات التي يفضل الوقت، عن أدائها كالصلوة ونحوها إنما يثبت آخر الوقت إذ هنا يتوجه الخطاب حقيقة“۔ خطاب سے متعلق پانچویں عبارت ”سببها الأصلي خطاب الله تعالى أي سبب وجوب أدائها، چھٹی عبارت: ”أسبابها أوقاتها وتجب أي يفترض فعلها، حتى يضيق عن الأداء ويتوجه الخطاب حتماً“۔ ساتویں عبارت اور تقریباً بارہ عبارتیں ہم نے نقل کی ہیں جس میں یہ سبب ہے کہ خطاب الہی سے ہی وجوب ادا ہوتا ہے اور یہ بالکل طے شدہ ہے اور خطاب الہی وقت ہی کے اندر ہوتا ہے یہ بھی طے شدہ ہے، اب وہ وقت ممتد ہو جیسے نماز میں، روزہ میں، ایام قربانی میں اس کی ابتدا اور انتہا مقرر ہے، ان تینوں عبادتوں کے اندر فقہاء نے یہ صراحت کی ہے کہ وجوب ادا جو وقت کے اندر ہوتا ہے خطاب الہی سے اس کا اول سے لیکر آخر تک سمیت کی صلاحیت ہے، یعنی وقت آنے کے بعد وجوب ادا یعنی خطاب متوجہ ہوگا، لا محالہ خطاب کے متوجہ ہونے کے لیے ضروری ہے کہ نفس وجوب پہلے سے ہو، بغیر نفس وجوب کے خطاب متوجہ نہیں ہو سکتا اور جب وقت خاص کا جزء اول جو فقہاء کی فلسفی تعبیر کے اندر جزء الاستحزی ہے اور جزء وقت اول جزء الاستحزی کے اندر خطاب متوجہ ہو سکتا ہے تو لا محالہ نفس وجوب اس وقت سے پہلے ہوگا، اس کے بغیر نفس وجوب نہیں ہو سکتا۔ وجوب ادا وقت خاص کے ساتھ مقید ہے، نفس وجوب کی بنیاد شرائط اور اسی طرح غنی پر ہے وہ وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے،

اگر غنی نہیں ہے تو نفیس و جوب نہیں، اس لیے کہ خطاب نہیں ہوا، یہاں تک کہ اخیر وقت میں فقہاء نے جو لکھا ہے کہ شرط کا تحقق اخیر وقت کے اندر بھی ہوگا تو چوں کہ شرائط کے اندر غنی بھی ہے، اس لیے پہلا نفیس و جوب کا تحقق ہوگا اس کے بعد ہی وجوب اداء کا تحقق ہوگا، اخیر میں ایک پیرا گراف سنا دیتا ہوں، سبب وجوب کے لفظ پر جو تحقیق مقالہ کی شکل میں ہے میں کسی وجہ سے آپ کی خدمت میں نہیں بھیج سکا۔ قربانی کے سلسلہ میں امت کا تعامل، حقائق، مسلمات اور غلط فہمیاں۔ اور دوسری قسط ہے اس کی دفع الشبہات اور رفع الاشکالات، انشاء اللہ مقالہ کبھی چھپ جائے گا تو آپ کی خدمت میں پہنچ جائے گا، اس کے اندر میں نے ایک عنوان قائم کیا ہے۔ اساسی اور بنیادی غلطی اس کو پیش کرتے ہوئے میں نے ذکر کیا ہے: حاصل یہ ہے کہ کتب اصول میں وجوب سے متعلق اسباب کا لفظ دو موقع پر کیا گیا ہے ایک ثبوت وجوب دوسرا تکرار وجوب، پہلا نفیس وجوب کا موقع جس میں ثبوت بالاسباب کو ثبوت بالخطاب کے مقابل ذکر کیا ہے اور اس کی بھی کئی عبارتیں میں نے پیش کی ہیں، اور یہ ثبوت بالاسباب کو اصول بزودی کے حوالہ سے، کشف الاسرار کے حوالہ سے، حسامی کے حوالہ سے، اور اسی طرح سے دوسری کتاب کے حوالہ سے ہے۔

دوسرا موقع جس میں ثبوت بالاسباب کو ثبوت بالخطاب کے مقابل ذکر کیا گیا ہے اور خطاب مثبت لو جوب الا داء ہونا امر مسلم اور یقینی ہے جیسا کہ کتب فقہ اور اصول کے اندر متعدد عبارتوں میں ہے اور نفیس وجوب کا ثبوت جن اسباب سے ہوتا ہے ان اسباب کو ہی عام طور پر فقہاء شرائط وجوب سے تعبیر کرتے ہیں اور کیوں شرط سے تعبیر کرتے ہیں اسکے اندر میں نے وجہ بیان کی ہے اور پہلا مقالہ جو دارالعلوم کے رسالہ میں شائع ہوا اس کے اندر بھی موجود ہے۔ دوسرا موقع تعدد اور تکرار وجوب کا ہے چوں کہ صیغہ امر جو خطاب کا ذریعہ ہے وہ وقت مخصوص میں متوجہ ہوتا ہے اور عند الاحناف نہ مقتضی تکرار ہے نہ محتمل تکرار ہے، اس سے تکرار اور عدم تکرار کی معرفت کے لیے شارع نے بعض اشیاء کو سبب قرار دیا ہے جیسے وقت وغیرہ، پس وجوب ادا کا تکرار امر کی وجہ سے

نہیں بلکہ سبب کے تکرار سے ہے، لہذا سبب وجوب مثلاً وقت خاص یہ سبب ظاہری ہے یعنی تعدد اور تکرار اور عدم تکرار کی معرفت کا ذریعہ ہے، اس لیے سبب وجوب کے لفظ سے نفس وجوب کا سبب سمجھنا اصولی غلطی ہے، اب اگر فقہاء نے کہیں وقت کے جزء اول کو نفس وجوب سے تعبیر کیا ہے تو وہ حدود اہلیت فی الوقت کے اعتبار سے ہے۔ اس بات کو آپ ذہن نشین کیجئے کہ اصول کی جتنی کتابیں اور فقہ کی جتنی کتابیں ہیں ان میں وقت خاص کے اندر شرائط سے بھی فقہاء بحث کرتے ہیں، چونکہ شرائط کے اندر غنی وغیرہ بنیادی شرط ہے نفس وجوب کی، اس سے بھی وقت ہی میں بحث کرتے ہیں، اس لیے اگر وقت اول کے اندر غنی کا تحقق ہوا تو لامحالہ پہلے وہ نفس وجوب ہوگا اور وقت خاص خطاب کا وہ موقت وقت ہے، اس لیے اس کے بعد ہی وجوب ادا کا تحقق ہوگا۔

مولانا عتیق احمد بستوی:

ہم چاہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں آپ کی جو رائے ہے وہ رائے آپ پیش کر دیں۔

مولانا رشید احمد فریدی:

میری رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں تعامل جو چلا آ رہا ہے وہی برحق ہے اور اگر اس کے برخلاف ہوگا یعنی وقت کو نفس وجوب کا سبب سمجھا جائے گا تو حرج عظیم لازم آئے گا، فقہاء کے کلام میں تعارض ہوگا اور اسی طریقہ سے اصول کے خلاف ہوگا اور اسی طریقہ سے اصول شرعیہ جو الحرج مدفوع وغیرہ ہے اسکے بھی خلاف ہوگا۔ بہر حال جو اصل تعامل ہے وہی حق ہے، تعامل یہ ہے کہ غنی کی وجہ سے آدمی مکلف ہو جاتا ہے اور اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، اس کے متعلق بھی میں نے پہلے مقالہ میں عبارت ذکر کی ہے اور اس کے بعد جب وقت آئے گا تو اس کے اندر الاعتبار مکان الاضحیہ، اس میں پورے عالم کا کہیں پر بھی حتی کہ ایک صوبہ میں بھی ایک شہر کے دوسرے شہر میں قربانی کرنے کے لیے حتی کہ ایک شہر کا اس سے متصل دیہات کے اندر بھی یہی ضابطہ کار فرما ہوگا، اگر غنی نہیں ہے تو قریب کے دیہات اور شہر کا مسئلہ بھی کتر بود ہو جائے گا

صرف وقت کے اوپر قطعاً نفس وجوب کا مدار نہیں ہے۔

مولانا عتیق احمد بستوی:

مولانا رشید صاحب! وہاں پر ابھی دس ذی الحجہ نہیں ہے، ۹ ذی الحجہ ہے اور جہاں قربانی وہ سر رہا ہے دس ذی الحجہ شروع ہو چکی ہے تو اس میں کیا آپ کی رائے ہے قربانی درست ہے یا نہیں؟

مولانا رشید احمد صاحب:

جب بنیادی چیز غنی ہے اور غنی کی وجہ سے نفس وجوب ہو جاتا ہے اب اگر اس نے دوسرے کو مکلف کیا ہے یا وکیل بنایا ہے تو اب اداء سے اس کا تعلق ہے نفس وجوب سے اس کا تعلق نہیں رہا۔ میں اس کی مثال دے سکتا ہوں۔

مولانا عبید اللہ الاسعدی:

کہ وقت نفس وجوب کا سبب نہیں ہے بلکہ وجوب اداء کا سبب ہے اور نفس وجوب کا تعلق غنی سے ہے، لہذا جو آدمی ذی الحجہ کا مہینہ شروع ہونے سے غنی ہے اس پر قربانی واجب ہے، اب اگر یہ قربانی فرق کے ساتھ ہوتی ہے یہاں مثلاً دس ذی الحجہ ہے اور دوسری جگہ ۹ ہے تو یہ قربانی صحیح ہو جائے گی، یہ مولانا کا نقطہ نظر ہے۔ میں نے صحیح بات کہی بھائی! مولانا!

مولانا زبیر احمد قاسمی

کسی صاحب نے میرا نام پیش کر دیا کہ مولانا زبیر بھی کچھ فرمائیں گے، تو جب یہ بات آئی گئی تو میں آپ سبھی حضرات اس پہلو پر (حالانکہ یہ پہلو بھی باعث مناقشہ اور بحث ہو سکتا ہے) غور کریں، اگرچہ اس موضوع سے غیر متعلق بات ہے، کہ ہم لوگ جو کہتے ہیں یا سوال میں

بھی آیا ہے کہ وقت قربانی کے نفس وجوب کا سبب ہے، یا وجوب اداء کا، اس سلسلہ میں میں نے اپنے مقالہ میں گویا تبصرہ اور تنقیح چار جملوں میں لکھ دیا ہے، اس میں آپ لوگ اپنے ذہن کو صاف کر لیں کہ حقوق مالیہ بندہ کا ہوتا ہے اس میں نفس وجوب اور وجوب اداء میں فصل و انفصال ہے۔ باقی اللہ کے جو حقوق ہیں مثلاً حقوق بدنہ ہیں جیسے نماز ہے، روزے ہیں، اس میں نفس وجوب اور وجوب اداء میں کوئی فصل و انفصال نہیں ہے، یہ اتفاقی بات ہے۔ اور جو حقوق مالیہ ہیں جیسے زکوٰۃ ہو یا قربانی ہو اس کے اندر بھی نفس وجوب اور وجوب اداء میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ بات ذہن میں خوب رکھ لیجئے اور تحقیق کیجئے یہ مسائل اپنی جگہ پر مصرح اور مدلل ہیں۔ اور محققین نے یہی کہا ہے، اس لیے بہت سے حضرات جو کہتے ہیں کہ زکوٰۃ میں نفس وجوب کا سبب قال ہے، حوالہ ان حول وجوب اداء کا سبب ہے یہ بات تقسیم والی بالکل غلط ہے اور محققین کی تحقیق کے خلاف ہے، بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں اور اپنے مقالہ میں، میں نے یہی بات لکھی ہے کہ قربانی کے نفس وجوب کا سبب وقت ہے، باقی رہا وجوب اداء، تو وقت اس کے لئے شرط ہے تو یہ نفس وجوب اور وجوب اداء کا فصل و انفصال سے قطع نظر، صرف ہم نے وقت کو سبب وجوب کہا اور وقت کو ادائیگی کے جواز و صحت کی شرط قرار دیا اور یہ بدائع الصنائع کے اندر مصرح عبارت ہے۔

مولانا شیر علی صاحب (شیخ الحدیث فلاح دارین ترکسر)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ ایک عجیب قصہ ہے جیسا کہ ابھی مولوی صاحب نے ذکر کیا کہ یہ سبب وجوب ہے یا سبب اداء ہے یہ تو میرے خیال میں تطویل لا طائل ہے، سب علماء کرام نقل کرتے ہیں کہ وجوب اضحیٰ کا سبب وقت ہے، اس سے کون انکار کر سکتا ہے، اب آپ تاویل نہ کریں کہ یوں ہے یوں ہے یہ تو بحث سے خارج ہے، سارے فقہاء لکھتے ہیں کہ وقت سبب وجوب ہے، آپ یہ بتائیے جب آپ وقت کو سبب اداء بتا رہے ہیں تو احادیث بھری ہوئی ہیں کہ ایام



قربانی کے اندر ہی قربانی کرنا ہے، اور وہ تین دن ہے چاہے مؤکل خود کرے چاہے وکیل کے ذریعہ سے کرائے، یہ بات مسلم ہے کسی حدیث میں نہیں ہے کہ وقت گزر جانے کے بعد بھی یا وقت داخل ہونے سے پہلے وکیل کے ذریعہ کروائیں، اصل یہی ہے کہ شروع ہوتا ہے نفس و جوب اور ختم ہوتا ہے اداء پر، تو اداء وقت کے اندر ہونا چاہیے۔ جہاں تک مکہ مکرمہ کی بات ہے تو وہاں بیت اللہ ہی سبب ہے، رہی قربانی تو وہ اوقات موقتہ ہیں، اس میں اداء اور جوب دونوں وقت کے اندر ہونا چاہیے، یہ ہے میری رائے۔ اور کوئی بتا دے کہ وقت نکل جانے کے بعد کوئی قربانی کرادے، وکیل سے کرادے، اب رہا دیہاتی اور شہری کا مسئلہ کہ دیہاتی اپنی قربانی طلوع صبح صادق کے بعد کر سکتا ہے جبکہ شہری کے لئے ایک شرط مزید لگادی گئی ہے کہ وہ نماز عید سے قبل قربانی نہیں کر سکتا، اگر وہ نماز سے پہلے قربانی کروانا چاہتا ہے تو اپنی قربانی دیہات بھیج دے، یہ شرط اس کے لیے اس لیے لگائی تاکہ پہلے نماز میں مشغول ہو جائے اور پھر قربانی کرے، باقی طلوع فجر تو وہ دونوں کے لیے لازمی ہے، پاس کے گاؤں میں بھیج دیا، وہاں بھی صبح صادق ہو چکی ہو، یہاں بھی صبح صادق ہو چکی ہو۔ اس لیے میرے خیال میں دونوں کے لیے ضروری ہے کہ وقت کے اندر اندر ہو، چاہے اداء ہو وہ بھی وقت کے اندر ہو، چاہے نفس و جوب بھی وقت کے اندر ہو، یہ میری رائے ہے، وقت کے گزرنے کے بعد اداء میرے خیال میں صحیح نہیں ہے، ایام قربانی متعین ہیں تین دن: دس، گیارہ، بارہ، ہاں شوافع حضرات کے یہاں چوتھا دن بھی ہے اس مسئلہ میں مذہب غیر پر عمل کرنے کی گنجائش ہے یا نہیں وہ ایک الگ مسئلہ ہے۔

مفتی انور علی صاحب اعظمی

الحمد للہ وکفی وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد! ایک بات مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ بعض مرتبہ عرض مسئلہ کچھ اس انداز کا ہوتا ہے کہ اس سے صورت حال بجائے واضح ہونے کے الگ

جاتی ہے، مقالہ ہم نے فقہ اکیڈمی کو ایک ہی بھیجا ہے، اکیڈمی کی جو تلخیص ہے وہ تو بہت واضح ہے لیکن عرض مسئلہ میں بعض جگہ ہماری جو رائے ہے وہ غیر واضح ہے، اس لیے تھوڑی سی وضاحت کی ضرورت پیش آئی، سوال ۲ کے سلسلہ میں یہ عرض ہے کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار ہوگا یا اس مقام کا جہاں قربانی کرنے والا مقیم ہو، تو اس سلسلہ میں، میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ایام قربانی میں مقام قربانی کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ قربانی کرنے والے کے مقام کا اعتبار ہوگا، فقہاء کے یہاں ایک خاص مسئلہ میں مقام اضحیٰ کا اعتبار کیا گیا ہے مقام مضحیٰ کا نہیں۔ وہ مسئلہ ہے شہری اور دیہاتی کا، ایک شہری نے اپنا جانور کسی ایسے دیہات میں رکھا ہو جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی، تو یوم النحر کی صبح صادق کے بعد یہ شہری اپنے دیہات میں رکھے ہوئے جانور کی قربانی کر سکتا ہے، کیوں کہ شہر میں رہنے والوں کے لیے نماز عید سے قبل اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کرنے کو منع فرمایا ہے، دیہات میں جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی وہاں صبح صادق کے بعد یہ عمل ہو سکتا ہے۔

”والأصل فيه قوله عليه السلام من ذبح قبل الصلوة فليعد ذبيحته ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين وقال عليه السلام إن أول نسكنا في هذا اليوم الصلاة ثم الأضحية“ (۳۲۹/۳)۔ فقہاء کرام نے اس مسئلہ میں مقام اضحیٰ کا اعتبار کیا ہے اور مضحیٰ کو اس بات کی اجازت دی کہ وہ اپنے دیہات میں رکھے جانور کی قربانی نماز سے پہلے بھی کر سکتا ہے، لیکن اگر مضحیٰ اور اس کے وکیل میں اتنا لمبا فاصلہ ہو کہ مضحیٰ پر یوم النحر کی صبح صادق طلوع نہ ہوئی ہو اور وکیل کے مقام پر دس ذی الحجہ شروع ہو چکی ہو تو اس صورت میں اس موکل کی طرف سے دور دراز مقام پر قربانی کرنا درست نہ ہوگا اور اس مسئلہ میں مقام مضحیٰ کا اعتبار ہوگا نہ کہ مقام اضحیٰ کا؛ کیوں کہ سبب وجوب کے پائے جانے سے پہلے عبادت کا اداء کرنا درست نہیں ہوتا اور عبادت کرنے کی صورت میں وجوب ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا جیسے وقت ہونے سے پہلے نماز پڑھنا اور بنیادی نصاب کا مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا درست نہیں۔

قربانی کا وقت قربانی کے وجوب کے لیے سبب ہے اس لیے جب مؤکل پر دس ذی الحجہ کی صبح طلوع نہیں ہوئی ہے تو اس پر ابھی قربانی کا ذمہ عائد نہیں ہوا ہے، لہذا اس کی جانب سے کسی ایسی جگہ پر رہنے والے وکیل کا قربانی کرنا جہاں یوم النحر کی صبح صادق طلوع ہو چکی ہو درست نہیں ہوگا، اس مسئلہ میں اصول فقہ کی اس عبارت سے استدلال کیا جاسکتا ہے جو بہت واضح ہے: ”وتقديم المسبب علی السبب لایجوز أصلاً“ (نور الانوار ۷/۵۷)۔

### مفتی جمیل احمد ندیری

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ابھی جو گفتگو چل رہی ہے اس سلسلہ میں عرض یہ کرنا ہے کہ میرے اپنے خیال کے مطابق یہاں کچھ التباس ہو رہا ہے، یہاں تین چیزیں الگ الگ ہیں: ایک قربانی کی شرائط و وجوب، دوسرے قربانی کا نفس و وجوب، تیسرے قربانی کا وجوب اداء، اور ہم اور آپ جانتے ہیں کہ جو شرط پڑتی ہے وہ شئی سے خارج ہوا کرتی ہے، شئی میں داخل نہیں ہوتی، اور شرائط و وجوب تو عقل، بلوغ اور غنی شرعی یعنی نصاب کا مالک ہونا ہے اور نفس و وجوب کا تعلق وقت یعنی ایام النحر سے ہے اور وجوب اداء کا تعلق نص یعنی امر سے ہے، ہم اصول کی کتابوں میں اس بات کو بھی پڑھتے ہیں کہ امر نکرار کو نہیں چاہتا اور ایک مرتبہ اگر امر پر عمل ہو جائے تو مامور اس امر کی ادائیگی سے فارغ ہو جاتا ہے پھر اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ نماز کا نکرار کیوں ہے؟ ہمیں ایک دن صرف پانچوں وقت نماز پڑھنی چاہیے، اس کے بعد ہم کو دوسرے دن، تیسرے دن، زندگی بھر نہیں پڑھنا چاہیے۔ تو اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ چونکہ نماز کا تعلق وقت سے ہے لہذا جب وقت آتا ہے تو نفس و وجوب ہو جاتا ہے اور جب نفس و وجوب ہو جاتا ہے تو امر اس مکلف کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے کہ جو چیز تمہارے اوپر واجب ہو گئی ہے اب اس امر کے ذریعہ تم ادا کرو، تو اسی طریقہ سے قربانی کرنے والے کے اندر جب شرائط قربانی پائی جائیں گی

یعنی عقل، بلوغ، غنی اور ایام نحر آجائیں گے تو امر جو قربانی کا ہے ”من وجد سعة فليضح“ وہ اس کی طرف متوجہ ہو جائے گا کہ اب جو چیز تم پر واجب ہو چکی ہے اس کو کرو۔

اس کے علاوہ ہمارے یہاں ایک بحث یہ بھی چلتی ہے کہ ادا اور قضاء کی نص ایک ہوتی ہے یا ادا، کی نص الگ ہوتی ہے اور قضاء کی نص الگ ہوتی ہے۔ تو اس میں رائج قول اصولیین نے یہ لکھا ہے کہ ادا، اور قضاء دونوں کی نص ایک ہی ہوتی ہے، اس سے بھی معلوم ہوا کہ ادا کا تعلق امر سے ہے یعنی نص سے ہے، وقت سے نہیں ہے، اگر شرائط و وجوب نہ پائی جائیں یعنی عاقل، بالغ اور صاحب نصاب نہیں ہے تو ایام نحر آنے کے باوجود قربانی اس پر واجب نہیں ہوگی۔ تو تینوں چیزیں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں، پہلے شرائط و وجوب، پھر ایام نحر کا آنا، پھر اس امر کا جو پہلے سے موجود ہے اس کا بندہ کی طرف متوجہ ہو جانا، اور دوسری بات کہ مقام اضحیہ میں ذی الحجہ کی دس تاریخ ہو چکی ہے اور قربانی کرانے والے کے یہاں ۹ ہی تاریخ ہے تو کیا دس تاریخ والا اپنی قربانی جہاں کر رہا ہے ۹ تاریخ والے کی قربانی بھی کر سکتا ہے کہ نہیں، اس سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ قربانی اراقۃ الدم کا نام اور اراقۃ دم غیر معقول عمل ہے، یہ ایام نحر کے علاوہ میں اگر کیا جائے تو قربت و عبادت نہیں، چنانچہ تو ہے لیکن قربت و عبادت نہیں، ثواب نہیں، اور یہ ایک طرح سے تعذیب حیوانات ہے، چنانچہ نوروں کو تکلیف پہنچانا ہے، اس میں عبادت و قربت ایام نحر کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، تو جب ایام نحر آگئے اور ایام نحر کی وجہ سے اراقۃ دم قربت و عبادت بن گیا، لہذا جس کے یہاں دس تاریخ ہے وہ اپنی طرف سے اگر اس دن میں کرے گا تو اس دن کے آنے کی وجہ سے وہ اراقۃ دم جو غیر معقول تھا، تعذیب حیوانات تھا وہ عبادت بن گیا، قربت بن گیا اور اس کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنی طرف سے بھی کر سکتا ہے اور دوسروں کی طرف سے بھی کر سکتا ہے، تو یہ بات تو سمجھ میں نہیں آتی کہ اپنی طرف سے کرے تو قربت و عبادت بن جائے اور دوسرے کی طرف سے کرے تو قربت و عبادت نہ بنے۔ جب کہ اس کا تعلق صرف ایام نحر سے ہے، کبھی اور چیز سے نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ جب

ایامِ عمر گزر جاتے ہیں، ختم ہو جاتے ہیں تو یہ ارلڈم، ارلڈم باقی نہیں رہتا ہے بلکہ صدقہ میں تبدیل ہو جاتا ہے تو اس سے معلوم یہ ہوا کہ جو قربانی کرنے والا ہے اس کے یہاں تاریخ اگر ایامِ عمر کی موجود ہے تو قربانی ادا ہو جائے گی چاہے کرانے والے کے یہاں وہ تاریخ ہو یا نہ ہو۔

### مولانا محمد شاہ جہاں ندوی

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ مجھے مولانا رشید صاحب کی بات پر ایک بات عرض کرنی تھی، کہ علامہ شامی نے غنی وغیرہ، بعض لوگوں نے یہ بات کہی ہے کہ غنی سبب ہے لیکن اس کی تردید انھوں نے کی ہے اور اس کی وضاحت اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ اگر ملکیت نصاب کے بعد کوئی زکوٰۃ ادا کر دے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، لیکن ہم اگر اس غنی کو یا دوسری چیز کو یہ کہیں کہ یہ سبب ہے قربانی کے وجوب کا تو ایامِ عمر سے پہلے کوئی قربانی کر دے تو قربانی ہو جانی چاہئے، حالانکہ اس بات کا کوئی قائل نہیں، دوسری چیز یہ ہے کہ فقہائے کرام نے جہاں مقام اضیہ کا اعتبار کیا ہے تو ان کے پیش نظر تاریخ کا اختلاف نہیں تھا، اس وقت کوئی تصور ہی نہیں تھا کہ دمشق کا رہنے والا ہندوستان کے رہنے والے سے یہ بات کہے کہ ہماری طرف سے قربانی کر دی جائے۔ لہذا فقہاء نے جہاں یہ بات لکھی ہے کہ وقت نفس وجوب کا سبب ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ قربانی اس وقت واجب ہوگی جب کہ شرط کا تحقق ہو اور جب کہ شرط کا تحقق نہ ہو تو اس شخص کے اوپر نفس وجوب ہو گا ہی نہیں، لہذا یہ کہنا کہ غنی وغیرہ سے نفس وجوب کا تحقق ہو جاتا ہے یہ صحیح نہیں، والسلام

### مولانا محمد رحمت اللہ ندوی

پہلی بات تو مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ عارض نے واقعی مسئلہ کو الجھا دیا ہے اور اپنی رائے تھوپنے کی بڑی بھرپور کوشش کی ہے، جو دلائل ان کی منشاء کے موافق نہیں تھے ان سے وہ سرسری گزر گئے ہیں اور اس کو غیر مصرح قرار دیکر اپنا دامن بچا لیا ہے۔ اور جو دلائل ان کی رائے کے

موافق تھے ان کی بھرپور دکالت کی ہے اور ترجمانی کی ہے۔

دوسری بات یہ کہنی ہے کہ نفس و جوب میں اگر وقت کو موثر مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وقت غریب بھی پاتا ہے، امیر بھی پاتا ہے تو کیا غریب اور امیر دونوں قربانی میں برابر ہوں گے اور عاقل اور بالغ مسلمان پر نماز فرض ہے یہ بات کہی جاتی ہے لیکن جب وقت ہوگا تب ہی جا کر نماز کی ادائیگی ہوگی، یہ دونوں بالکل الگ الگ چیزیں ہیں۔ اگر وقت ہی کو سب کچھ مان لیں گے تو پھر غنی کی اور وسعت کی جو شرط لگائی جاتی ہے وہ بے معنی ہو جائے گی۔

مولانا عبید اللہ الاسعدی:

بھائی عرض مسئلہ کا مسئلہ ایسا ہے کہ عارض کے سامنے ایک بڑا وسیع ذخیرہ ہوتا ہے، اس میں ایسا ہو سکتا ہے کہ بعض حضرات کی رائے صحیح طور پر ضبط میں نہ آ سکے حسن ظن قائم رہنا چاہیے۔ اور بعض مقالات نہیں پہنچتے یا پڑھنے میں بھی اور رائے کے ضبط کرنے میں بھی فرق پڑ سکتا ہے اور ہم نہیں سمجھتے کہ کوئی قصداً اس طرح کی بات کہے گا، باقی ذہنی رجحان تو ایک فطری سی چیز ہے جو ہم کو اپنے بڑے بڑے حضرات کی کتابوں میں بھی مل جاتا ہے کہ وہ اپنے رخ اور نظریہ کے مطابق دلائل کو قائم کرنے اور رد کرنے میں صرف کرتے ہیں، اس لئے ہمیں حسن ظن سے کام لینا چاہئے۔

مولانا ظہیر احمد صاحب (کانپوری)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ جس مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں کہ ایام قربانی میں کس مقام کا اعتبار ہونا چاہیے یہ مسئلہ تقریباً متفق علیہ معلوم ہوتا ہے جو ہمارے درمیان مختلف فیہ بنا ہوا ہے وہ اس معنی کر کہ اگر ہم تھوڑا فقہی عبارت پر غور کریں تو واضح طور پر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مقام اضحیٰ کا اعتبار ہوگا، مقام مضحیٰ کا اعتبار نہیں ہوگا، اس کو مختلف طریقوں سے کتابوں میں ہے جیسا کہ کہیں ”یستمر مکان فعلہا لامکان الفاعل“ کہیں پر ہے، ”مکان

فعلہا، لامکان المفعول عنہ“ یہ فقہی عبارات ہیں جس سے واضح طور پر سمجھ میں آتا ہے کہ ہمیشہ قربانی میں جس جگہ پر قربانی کی جائے گی اسی جگہ کا اعتبار ہوگا، مضحی کے مقام کا اعتبار بالکل نہیں کیا جائے گا، اس کی عملی مثال یہ بھی ہے لوگ کہ زمانہ قدیم سے اپنی قربانیاں حرم میں کرواتے چلے آ رہے ہیں، جبکہ ہندوستان میں تو بارہا ایسا ہوتا ہے کہ دو دن کا فرق ہو جاتا ہے، یہاں پر ۹ ذی الحجہ ہے اور وہاں پر دس ذی الحجہ ہو جاتی ہے، اور کبھی کبھی یہاں آٹھ ذی الحجہ ہوتی ہے، اور وہاں دس ذی الحجہ ہو جاتی ہے تو اگر کسی نے قربانی کے لیے اپنا جانور بھیجا اس نے دس ذی الحجہ کو وہاں کی تاریخ کے مطابق قربانی کر دی اور یہاں تو آٹھ ہی تاریخ تھی۔ ابھی تک بہت ساری قربانیاں ادا ہوتی رہی ہیں، اس کے علاوہ آپ دیکھیے اس میں سب سے جامع عبارت ”بدائع الصنائع“ کی ہے، اس میں یہ بھی لکھا ہوا ہے: ”إن كان رجل في مصر وأهله في مصر انحر فكتب إليهم أن يضحوا عنہ“ اس سے پتہ یہ چلتا ہے کہ جو صرف سواد اور مصر کی بات کہی جاتی ہے یعنی قریہ اور دیہات کی صرف بات ہے، یہ نہیں ہے، بلکہ کتابت، یعنی خط تلھنے کی ضرورت جب پیش آئے گی جب اتنی زیادہ مسافت ہو کہ وہاں تک پہنچنے میں وقت لگے گا۔ اس لیے انھوں نے، یعنی صاحب ”بدائع الصنائع“ نے یہ بالکل واضح کر دی ہے کہ وہاں پر بھی مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا نہ کہ مضحی کا، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جو حسن بن زیادہ کا قول ہے اس کو بہتر پر محمول کیا جائے، عدم جواز پر نہیں۔ انھوں نے بھی بہتر کہا ہے عدم جواز نہیں کہا ہے، یعنی جتنے فقہاء گزرے ہیں انھوں نے عدم جواز کی بات کہی ہی نہیں ہے، اس کے علاوہ مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوری کا فتویٰ بطور سند کے مزید تائید میں پیش کر سکتے ہیں، اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ مسئلہ بالکل بے غبار ہے اس کو بلاوجہ ہم مختلف فیہ بنا رہے ہیں۔

مولانا سلمان صاحب پالنیچری

پہلے سوال اور آخری سوال کے بارے میں ایک بات کہنی ہے، پہلے سوال کے بارے

میں یہ بات سنی ہے کہ وقت نفس وجوب کا سبب ہے یا وجوب اداء کا؟ تو اس کے بارے میں یہ عرض کرنا ہے کہ نصاب قربانی کو نفس وجوب کا سبب ماننا درست ہی نہیں، ایک وجہ ائمہ اصول فقہ کی تصریح موجود ہے کہ نفس وجوب سبب نفس وجوب کے تکرار سے ثابت ہوگا، نفس وجوب کا تکرار، سبب نفس وجوب کے تکرار سے ثابت ہوتا ہے، اس لیے سبب نفس وجوب ایسی شے ہونی چاہیے جس میں تکرار ہو، اور نصاب زکوٰۃ جو ہے اس میں فقہاء نے تکرار مانا ہے اور وہ صفت نمو کی وجہ سے مانا ہے اور نصاب قربانی میں مال نامی ہونا شرط ہی نہیں۔ اس لیے اس میں تکرار ہے ہی نہیں۔ اگر نصاب کو ہم سبب نفس وجوب مان لیں تو پھر تکرار کیسے ہو رہا ہے، ہر سال نفس وجوب کیسے ہو رہا ہے۔ بالفرض اگر ہم قربانی کو، نصاب قربانی کو نفس وجوب کا سبب مان لیں تو یہ ممکن بھی نہیں، کیونکہ ائمہ اصول فقہ کی تصریح موجود ہے؛ لأن الوجوب لما ثبت كان جواز الأداء من ضروراته علی ما علیہ عامة الفقهاء والمتکلمین، یعنی مکلف پر جب نفس وجوب ہو جاتا ہے تو پھر اداء کا جائز ہونا نفس وجوب کے لوازمات میں سے ہے، شریعت میں اس کی کوئی نظیر نہیں کہ مکلف پر کسی عبادت کا نفس وجوب ہو جائے اور اس کے لیے عبادت کی ادائیگی درست نہ ہو، اس لیے نصاب زکوٰۃ کا مالک بننے ہی اس کے لیے زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہے، اگرچہ وجوب اداء حوالان حول کے بعد ہوتا ہے اور شریعت میں اس کی کوئی نظیر نہیں اور عقلاً یہ بات سمجھ میں بھی نہیں آتی کہ منجانب اللہ مکلف پر اگر ایک عبادت کا نفس وجوب کر دیا جائے اور اس کے پاس اپنا ذمہ فارغ کرنے کی کوئی صورت ہی نہ ہو۔

آخری صورت کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ یہاں دو باتیں ہیں ایک بات ہے وقت اداء کا شروع ہونا اور ختم ہونا اور ایک بات ہے ادائیگی کا درست ہونا تو پہلی بات یعنی وقت اداء کا شروع اور ختم ہونا اس کے اندر مکلف (مضی) کے ہی مکان کا اعتبار ہوتا ہے، اس میں اضحیٰ کے مقام کا کوئی اعتبار ہی نہیں۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ فقہائے کرام نے وقت اداء کے شروع اور ختم



کا جہاں تذکرہ کیا ہے، وہیں مکان اضحیہ کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ اگر مقام اضحیہ کا اعتبار ہوتا ہر اس صورت میں تو یہ وقت اداء کے ختم ہونے کے موقع پر اس کا تذکرہ کیا جاتا، فقہاء نے جو یہ ضابطے بیان کیے ہیں وہ صحت اداء کے موقع پر اور سب جانتے ہیں کہ ادائیگی کی ضرورت کب پڑتی ہے، وقت اداء شروع ہونے کے بعد اور وقت اداء ختم ہونے سے پہلے۔ اور دوسری بات قابل غور یہ ہے کہ جتنے بھی ضابطے بیان کیے جا رہے ہیں اس میں آتا ہے: ”إنما يعتبر في هذا مكان الشاة للمكان ..... المعتبر في ذلك مكان الاضحية“ تو یہ ”هذا“ اور ”ذلك“ کا مشار الیہ جو ہے وہ نماز عید سے پہلے قربانی کا جواز، عدم جواز ہے، مطلقاً جواز، عدم جواز نہیں ہے، اس لیے ایک ہے قربانی کا اداء اور قضاء ہونا، اس میں تو مکلف کے مکان ہی کا اعتبار ہوگا اور ایک ہے اداء کا صحیح ہونا اس میں مکان اضحیہ کا اعتبار ہوگا۔ اور فقہاء نے جو ضابطے بیان کیا ہے وہ شہری اور دیہاتی کے مسئلہ میں، اس کی ضرورت اس لیے پیش آئی تھی کہ شہر کے اندر وقت اداء نماز عید کے بعد شروع ہوتا ہے اور دیہات میں وقت اداء صبح ہوتے ہی شروع ہوتا ہے، شہری اور دیہاتی کے مسئلہ میں مضحی کے مکان اور اضحیہ کے مکان کے وقت اداء میں فرق تھا، لیکن مضحی کے حق میں وقت اداء تو فجر ہوتے ہی شروع ہو جاتا ہے، اسی لیے شہری مضحی بھی دیہات میں وکیل بنا کر قربانی کر سکتا ہے تو معلوم ہوا کہ اس کے حق میں تو وقت اداء فجر ہوتے ہی شروع ہو گیا ہے، تو اس لیے ضابطہ میں بھی دیکھئے: ”إنما يعتبر في هذا مكان الشاة للمكان .....“ تو مکان کا جو اختلاف ہے اسی کے لیے یہ ضابطہ ہے اور شہری اور دیہاتی کے مسئلہ میں کیا یہ ممکن ہے کہ مکان اضحیہ کے اندر وقت اداء موجود ہو اور مضحی کے مقام پر وقت اداء موجود نہ ہو، یہ صورت ممکن تھی، اگر نہیں تھی تو یہ ضابطہ میں کیسے شامل ہے۔ جزاک اللہ۔

مفتی حفظ الرحمن صاحب (جامعہ تعلیم الدین ڈابھیل)

موصوف نے گفتگو میں اپنی تحریر پڑھ کر سنائی تھی یہ تحریر مقالات میں موجود ہے، وہاں

ملاحظہ کر لیا جائے۔

مولانا قاری عبداللہ سلیم صاحب (امریکہ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بہت اچھی بحثیں اس مسئلہ کے تعلق سے سامنے آئی ہیں اور آ رہی ہیں، میں یہ عرض تو نہیں کرتا کہ کون صحیح اور کون غلط ہے، مگر اپنی رائے دینے کا حق ہے اور وہی مجھے پیش کرنی ہے، اصل میں نفس وجوب اور وجوب اداء کا جو مسئلہ کھڑا ہوا ہے وہ اس لیے کہ دیہات میں نماز عید سے پہلے قربانی درست ہے، اب اگر مفتی عنہ شہر میں ہے اور وہ قربانی وہیں کرے تو نماز کے بعد ہی کرنی ہوگی اور اگر اس کی طرف سے کوئی وکیل گاؤں اور قریہ میں ہے تو وہ نماز سے پہلے اس کی طرف سے قربانی کر سکتا ہے۔ اصل میں یہاں سے شبہ ہو رہا ہے، میں سمجھتا ہوں اس پر بھی غور کر لیا جائے کہ اگر ہم وقت کو نفس وجوب اور وجوب اداء دونوں کا سبب قرار دے لیں اور آپ حضرات جانتے ہیں اسباب متعدد ہو سکتے ہیں کچھ اسباب وقت کے ساتھ ساتھ نفس وجوب کے ہوں گے، کچھ اور اسباب وجوب اداء کے ہوں گے، میں اس وقت بات صرف وقت کی کر رہا ہوں وقت جو نفس وجوب کا بھی سبب ہو اور نفس ادا کا بھی ہو، رہ گیا مسئلہ وہ جو قریہ اور مصر کا ہے دراصل اس میں مشقت سے بچانا معلوم ہوتا ہے، اس لیے کہ گاؤں میں رہنے والا اگر اس کو بھی اس بات کا مکلف بنایا جائے کہ اگر وہ وکیل ہے کسی ایسے شخص کا جو شہر میں رہتا ہے اور قربانی کرنے کا اس کو پابند بنایا جائے کہ یہ اس وقت قربانی کرے جب شہر میں نماز ہو چکی ہو تو مشقت کا سبب ہو گا وہ کیسے پتہ کرے گا کہ نماز ہو گئی کہ نہیں ہوئی؟ آج تو آپ جانتے ہیں کہ بہت سہولتیں ہیں مباحل فون ہیں، یہ اس زمانے میں نہیں تھے اور نہ ہر جگہ آج بھی ہوتے ہیں، اس کی مثال وقوف مزدلفہ ہے، اصل وقت وقوف کا فجر کے ساتھ ہے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سہولت کی خاطر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اجازت دیدی، رات میں فجر سے پہلے مزدلفہ سے جانے کی، یہ ایک ضرورت تھی، سہولت دینا مقصود تھا، اس وقت اگر ہم یوں کہیں کہ قربانی کے لیے مقام قربانی کا اعتبار ہو گا وہ دراصل اسی مشقت سے بچانے کی خاطر ہے ورنہ قیاس تو یہ کہتا ہے کہ مفتی عنہ

کے مقام کا اعتبار کیا جائے، بہر حال اس میں مشقت ہے تو مشقت سے بچانے کے لیے گاؤں والوں کو اس کی اجازت دی کہ چوں کہ فجر ہونے کے ساتھ ہی وجوب ادا ہو چکا لہذا ان کے لیے کوئی مانع نہیں ہے کہ وہ اضحیٰ نہ کرے۔ اور شہر والوں کے لیے یہ رکاوٹ ہے کہ اگر ان کو اجازت دی جاتی کہ قربانی کر لیں تو قربانی میں لگ جاتے، نماز چھوٹ جاتی، اس لیے ان کو پابند بنایا گیا کہ وہ نماز کے بعد قربانی کریں تو دراصل یہ مشقت سے بچانے کے لیے ہے، اس پہلو کو اگر آپ حضرات پیش نظر رکھیں تو شاید مسئلہ کے حل میں کچھ مدد ملے۔ جزاکم اللہ خیر الجزاء۔

### مفتی عبداللہ صاحب کاوی

محترم و موثر مفتیان کرام و علماء عظام! یہ مسئلہ بڑی اہمیت اس لیے رکھتا ہے کہ سعودی عرب میں حج کو جانے والے ہندوستان سے ہوں یا دوسرے ممالک سے ہوں، حاجیوں کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کا بھی حکم دیتے ہیں اور وہاں حاجی اپنی قربانی کے ساتھ اپنے ہندوستان میں رہنے والے بالغ، مکلف جن پر قربانی واجب ہے ان کی بھی قربانی شامل کرتے ہیں بڑے جانور میں، سوال یہ کھڑا ہوتا ہے کہ اگر پہلے ہی دن وہ قربانی ذبح کر دے منی میں، جب کہ یہاں نویں ذی الحجہ ہو تو یہاں کے لوگوں کی قربانی کا وہ حصہ جو اس میں شریک کیا وہ اور خود حاجی کی قربانی ادا ہوگی یا نہیں؟ دوسری اہمیت کی وجہ یہ ہے کہ بیرونی ممالک جیسے یو کے، افریقہ، کناڈا، امریکہ، وہاں کے لوگ خصوصاً گجرات میں اپنے رشتہ داروں کے یہاں اپنی قربانی کرنے کا مکلف بناتے ہیں، وکیل بناتے ہیں اب وہ لوگ بہت سی مرتبہ سعودی کے تابع ہوتے ہوئے ایک دن آگے چل رہے ہوتے ہیں، اس لیے یہاں ضروری ہے کہ اس چیز کی وضاحت کی جائے کہ اللہ کا حکم قربانی کرنے کا متوجہ کب ہوتا ہے؟ اور وہ انسان کس وقت اس کا مکلف ہوتا ہے، دسویں ذی الحجہ کو صبح صادق ہی سے خداوند قدوس کی طرف سے ہر عاقل، بالغ، آزاد، مقیم پر قربانی کا حکم متوجہ ہوتا ہے،

لیکن حدیث شریف میں مصری کے لیے سخت وعید ہے کہ جب تک نماز نہ پڑھے اپنی قربانی کو ادا نہ کرے، اس لیے مصری کے حق میں نماز کے بعد قربانی کی ادائیگی ہے، تو اللہ کا حکم جب متوجہ ہوتا ہے مکلف کی طرف اور قربانی کا ذبح کرنا ایک عبادت کو ادا کرنا ہے، مکلف اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو رہا ہے، اس کی سبکدوشی کے لیے قربانی کا ایام اضیہ میں ذبح کرنا ضروری ہے، تو قربانی کے ذبح کا تعلق ادائیگی سے ہے، اس لیے جہاں جہاں جانور ہوں گے وہاں ایام اضیہ چل رہے ہوں مگر جس کی قربانی کی جارہی ہے اس پر دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہو چکی ہو، مصر ہے تو عید کی نماز سے وہ فارغ ہو چکا ہے، اس کے بعد ہی اس کی طرف سے قربانی کی جائے اور جو حاجی لوگ حج میں جاتے ہیں اور یہاں کی قربانی کرتے ہیں ان کو اس بات کا مکلف کرنا ہوگا کہ وہ اسی وقت قربانی کرے جب کہ ہندوستان میں دسویں ذی الحجہ شروع ہو جائے اور اگر وہ شہر میں رہتا ہے تو عید کی نماز بھی پڑھ لے، اس کے ٹائم سے فون کے ذریعہ حاجی کو مطلع کر دے تاکہ قربانی اپنے وقت پر ادا ہو۔ اسی طرح وجوب اداء، اداء وجوب، ساری چیزوں کو سمجھنے کے لیے جیسے مال، اقامت یعنی مقیم ہونا، حائل ہونا، بالغ ہونا، آزاد ہونا، نویں ذی الحجہ کے غروب شمس سے پہلے مقیم ہے اور صاحب مال ہے تو اس پر بھی قربانی ضروری ہے، تو مجلس فقہ اکیڈمی سے میری گزارش ہے کہ مسئلہ اس طرح خوب واضح کر دے کہ حاجیوں کی قربانی اور اسی طرح سے بیرونی ممالک کی قربانیاں صحیح ادا ہو جائیں، میری رائے یہ ہے کہ جب ان پر وقت آ جائے اس کے بعد ایام اضیہ ہی میں ان کی طرف سے قربانی کی جائے تو یہ درست ہے۔ جزاکم اللہ







**IFA Publications**

161 - F, Basement, Joga Bai, Post Box No - 9708,

Jamia Nagar, New Delhi - 110025

Tel : 26981327 Email: ifapublications@gmail.com